

[illegible]

سیدہ است پس حق دینی شرعی بدعت ہمان است کہ سابق ذکر کردیم آری معنی مذکور اخیر طبعی اگر
 اصطلاحی گویند لامشاحہ فیہ و این معنی بھی لغوی برابر اندر عدم ارادہ در کلام شارع اور بعد
 اسکی بیچ رد قول اس شخص کے کہ کہلانے عبارت حدیث عام مخصوص البعض است لکھتے ہیں
 حدیث عام است باقی برعموم خود غیر مخصوص البعض است چنانکہ اکنون دریافتی تخصیص البعض
 برابرہ غیر معنی شرعی و این غیر مراد است چنانکہ اکنون گذشت پس باوجود صحت معنی شرعی اگر گذشتہ
 غیر معنی شرعی گرفتہ باز بنا بر صحت کلام انصحب عرب عجم صلی اللہ علیہ وسلم محل تخصیص کردن کہتری
 و بعد ازین در تحت عبارت قاضی حیاض کل مَا أَحَدٌ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَوْلُهُ إِلَى أَنْ قَالَ قَمَا وَافَقَ أَصْلًا مِنَ السُّنَّةِ أَوْ يُقَاسُ عَلَيْهَا فَهُوَ حَقٌّ وَوَرَدٌ
 وَمَا خَالَفَ أَصُولَ السُّنَّةِ فَهُوَ ضَلَالٌ کہ معنی اپنے اثبات دعوی کے لیے لایا ہی راہی
 علیہ لکھتے ہیں اقول ہمیں است معنی لغوی لفظ بدعت زیادت قید بعدیت باین معنی منقسم
 محمود و ضلالت قاضی عیاض و شیخ محقق دہلوی رحمہما اللہ تعالیٰ ازان فرین اند کہ معنی شرعی قول
 شرعی این لفظ برانہا مخفی مانہ چنانکہ کلام ایشان دلیل است بران حق نیست چنانکہ بر فرین دوم
 مشکف گشتہ کہ لفظ بدعت از منقولات شرعی است و نہایت شدہ مگر ضلالت پس محدث در دین غیر
 ہماہم است کہ مذہب اصول سنن است و آنچه موافق اصل باشد از اصول سنت یا قیاس بدان اگر چہ
 در باب اعتبار فعل و حرکت است فاما ما بعد از حدیث اصول سنت قیاس بران محدث در دین
 است و حقیقت اصل اصول سنت اصل مقیاس علیہ است انتہی اور اسی کتاب کو بین
 اصطلاحی رد قول مدعی کے کہ کہا اوس کہ رَدِّیَ إِلَيْهِمْ قِيَّاسُ عَنِ الشَّافِعِيِّ فِي
 كِتَابِهِ الْأَحْكَامَاتِ مِنْ الْأَمْثَرِ رَضْرُكَ بَأَنْ مَا يُجَدُّ مِنْ هَذَا كِتَابًا أَوْ
 سُنَّةً أَوْ أَصْلًا أَوْ إجماعًا فَهَذِهِ بِرَدِّ عَهْ ضَلَالَةٍ وَمَا أَحَدٌ فِي الْحَبْرِ لَا خِلَافَ فِيهِ

سیدہ است پس حق دینی شرعی بدعت ہمان است کہ سابق ذکر کردیم آری معنی مذکور اخیر طبعی اگر
 اصطلاحی گویند لامشاحہ فیہ و این معنی بھی لغوی برابر اندر عدم ارادہ در کلام شارع اور بعد
 اسکی بیچ رد قول اس شخص کے کہ کہلانے عبارت حدیث عام مخصوص البعض است لکھتے ہیں
 حدیث عام است باقی برعموم خود غیر مخصوص البعض است چنانکہ اکنون دریافتی تخصیص البعض
 برابرہ غیر معنی شرعی و این غیر مراد است چنانکہ اکنون گذشت پس باوجود صحت معنی شرعی اگر گذشتہ
 غیر معنی شرعی گرفتہ باز بنا بر صحت کلام انصحب عرب عجم صلی اللہ علیہ وسلم محل تخصیص کردن کہتری
 و بعد ازین در تحت عبارت قاضی حیاض کل مَا أَحَدٌ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَوْلُهُ إِلَى أَنْ قَالَ قَمَا وَافَقَ أَصْلًا مِنَ السُّنَّةِ أَوْ يُقَاسُ عَلَيْهَا فَهُوَ حَقٌّ وَوَرَدٌ
 وَمَا خَالَفَ أَصُولَ السُّنَّةِ فَهُوَ ضَلَالٌ کہ معنی اپنے اثبات دعوی کے لیے لایا ہی راہی
 علیہ لکھتے ہیں اقول ہمیں است معنی لغوی لفظ بدعت زیادت قید بعدیت باین معنی منقسم
 محمود و ضلالت قاضی عیاض و شیخ محقق دہلوی رحمہما اللہ تعالیٰ ازان فرین اند کہ معنی شرعی قول
 شرعی این لفظ برانہا مخفی مانہ چنانکہ کلام ایشان دلیل است بران حق نیست چنانکہ بر فرین دوم
 مشکف گشتہ کہ لفظ بدعت از منقولات شرعی است و نہایت شدہ مگر ضلالت پس محدث در دین غیر
 ہماہم است کہ مذہب اصول سنن است و آنچه موافق اصل باشد از اصول سنت یا قیاس بدان اگر چہ
 در باب اعتبار فعل و حرکت است فاما ما بعد از حدیث اصول سنت قیاس بران محدث در دین
 است و حقیقت اصل اصول سنت اصل مقیاس علیہ است انتہی اور اسی کتاب کو بین
 اصطلاحی رد قول مدعی کے کہ کہا اوس کہ رَدِّیَ إِلَيْهِمْ قِيَّاسُ عَنِ الشَّافِعِيِّ فِي
 كِتَابِهِ الْأَحْكَامَاتِ مِنْ الْأَمْثَرِ رَضْرُكَ بَأَنْ مَا يُجَدُّ مِنْ هَذَا كِتَابًا أَوْ
 سُنَّةً أَوْ أَصْلًا أَوْ إجماعًا فَهَذِهِ بِرَدِّ عَهْ ضَلَالَةٍ وَمَا أَحَدٌ فِي الْحَبْرِ لَا خِلَافَ فِيهِ

ابن الله ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى يبعث الله رسولا يدينه
حديث منهم اذا مات صاحب البدعة فقد فخر في الاسلام رواه الخطيب
الديلمي حديث ومن ان الله يحب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يبعث الله
رسولا يدينه حديث ياروهم ان الاسلام كشيعة ثم يكون له فترة فمن كان
فترة الى علي وبنو علي قالوا لعل اهل النار يداه الطبراني حديث ورواه
لا يقبل الله لصاحب بدعة صلوة ولا صوما ولا صدقة ولا حجاب ولا غيره
ولا حجاب او لا صوم او لا حجاب ولا غيره من الاسلام كما يخرج الشعر من الجحيم
رواه البيهقي في تشديد حديث ابن ماجة في العبادات ما رواه ابن ماجة في
باب حديث وغيره متبع كونه شود وگيريم بری آیند و نصف طایفه را همان می برم که اگر ساله
ند و غور نماید نمی بر تو ابدان که لفظ بدعت از مشرکان است معنی است معنی غیر دین محدث فی الدین
چنانکه در دیگر حدیث فرموده از من احداثی فی امرنا هذا اما لیس حینة فهو ذکره اگر ساله
از من محدثات سید است آن محدثات در دین از غیر دین است متبادر از علامات حقیقت است که دین
فی علمه و برین تقدیر کل بدعة ضلالة عام باقی بر عموم خود است اراده محدث مطلق و عمل به
تخصیص عام بعد از فهم خاص است قوله هذا الخ و کل الشافعی و هذا الخ و کل الشافعی
الشیخ فی الدین النوی فی کتاب تهذیب کتباء و المصنف و ذکر الشیخ
عبد الوهف المناوی فی شرح الجامع الصغیر تحت قوله علی علیه السلام
ابن الله ان يقبل عمل صاحب بدعة فان البدعة فلكبت علی قائم
الشعر بحسنه و علی ما خالف اصول اهل السنة و الجماعة فی العقائد
و ذلك هو المراد بالحدیث فی حشر النجس و الدم و اما ما یجده

این کتاب
برای
محققان
و
محققین
است
و
محققان
و
محققین
است

برعت است و حکم آن در تیز ازین تحقیق واضح گشت که مؤلف ساله کلام شیخ عبدالرؤف
را که برای سند خود آورده آن سند است و بطل فبیداد بحیث لا یشتر انتی اور و دوسری جگه آن کتاب
مذکورین نجاد قول بر می که گمهای قوله ولا یستخ من کون الحدیث عاماً
مخصوصاً قوله کل بدعة مؤکداً بکل بل یدخله التخصیص مع ذلک کما
تدبر کل شیء اقول بان التخصیص لفظ کل نمیگوید چنانکه درین قول حق تعالی و الله
خلق کل شیء و قول حق تعالی و اودیت من کل شیء هم تخصیص واقع است بلکه چون برعت
سنة اللفظ برعت مراد است بر یکی از دو وجه که مذکور شد بازنه در مقام تخصیص باقی نماند بخلاف
اینکه که در اشیا نیکه تدبیر براندا و ق مینو و شایع و غالب الاستعمال نیست تا ابتدا اشیا مذکور
بر مراد می شد بلکه ابتدا هر شئی منقسم شود و در ملاحظه ثانی که بر تقدیر عموم با تخصیص کلام
واقف نمیشود بعضی اشیا نیکه فعل تدبیر براندا نیکه و تخصیص و اخراج کرده باقی از ان مراد است
و تفراقتی اور اس مین و دوسری جگه تحت قول قابل گمهای قوله و تقیید برعت منک
و توصیف آن بعدم ضای خدا جل و علا و رسول می صلی الله علیه سلم درین قول و کن این
بدعت ضلالة لا یمیز ضلالة الله و رسول الله الحدیث اشاره است بسوی آنکه بدعتی بر لسان شایع
برعت ضلالة است خدا جل و علا و رسول صلی الله علیه سلم از ان ناراضی اند و مخالف شرع و سنت است
نه آنکه غیر است نافع در دین و داخل در عموماً شرعی از ان بدعت که آن هر ایت محسن است انتی
اقول بوجوه ثابت شده که لفظ برعت از مستقرات شرعی است مثل صاوة و زکوة و غیره با هر
تخاطب یعنی در عرف شرع از لفظ برعت معنی اتومی مراد است و متفق محل بر مجاز کردن با وجود محسن
غیر جائز است ما احکام امکن العمل بالمعنی المحقق فی سقط المعنی الجازی لا یمیز ضلالة
والمستعار لا یمیز ضلالة و مستعار لا یمیز ضلالة و مستعار لا یمیز ضلالة

این کتاب
برای
محققان
و
محققین
است
و
محققان
و
محققین
است

[illegible]

ست بروایت ترکیب اضافی وصف شدہ سنت بروایت ترکیب توصیفی تفسیر در صورت ست عدم
 در معنی چنانکہ توصیف آن بحد فعلیہ بیان صفت کا شدہ معنی ہر جہت شرع غیر مرضی ست نہ واضح اشارہ
 ست باینکہ جہت ہمیشہ مذموم ست بلسان حضرت شارح وضلاحات کہ خلا جلا شاذ و رسول صلی اللہ علیہ
 ازان ہمیشہ ناراضی اندو مخالف شرع و سنت ست و اما نہ انکہ بعض آن در شرع خیر ست و منافع در دین نیز
 داخل نیست در عہدات شرعیہ از کتاب سنت نہ آن ہدایت ست سچ گویند معنی من اجتنب عنہ من اجتنب
 ست چنانکہ درین آیہ کریمہ ابْتَدِعُوا حَقِّهَا مَا كَتَبَ لَهَا عَلَيْهَا قَانِی شَارِعِ الْمَدَنَةِ ارشاد الطاہرین
 کے ترجمہ میں کہتے ہیں ہر انکہ ہر عبادت کہ موافق سنت مفید ترست از الزالت نفس و تصفیہ عنہ حصول
 قرب الہی لہذا از بدعت حسنہ مثل بدعت سیدہ اہتباب یکنزد کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کلُّ حُدُودِ
 بَدْعَةٍ وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ پس نتیجہ این حدیث انت کہ کلُّ حُدُودِ ضَلَالَةٍ و میری
 الاشیء من الضلالة بعد ایتہ فلا شیء من الخلل بعد ایتہ و نیز در حدیث آمد ست بدعت
 القول لا یقبل ما لا یعمل بہ و کلہا لا یقبلان بدعت النبیة والقول والفعل والبدع
 لا یقبل ما لم یوافق الشیئة و چون اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد ثواب بران مرتب نشود
 اور خلاف کرنا سنت کے اور مرتکب ہونا بدعت کا نہیں ہی مگر سبب ہانت سنت کے یا سبب زیادتی یا کمی
 زہد میں حضرت پر اور یہ دونوں امر مردود ہیں پس اس نے فرمایا آپ کہ من رغب عن سنتی فلیکسر
 رحمتی فغوا اللہ تعالیٰ تڑپا اسباب کی کمی کو ثابت ہوا حسن بدعت میں مواظبت و ضلال کے
 اسی کو مسدود رحمت اللہ علیہ فرماتے ہیں بیعت بزد و دوع کو شرم صدق و صفاء و لیکن میرزا
 برہنہ صوفی + اور وہ جو بعض علماء نے بدعت کو نہ کہا ہی سو وہ نزاع لفظی ہی جبکہ ہم سنت حکم
 کہتے ہیں و مسکوہ بدعت حسنہ ہیں سو مجلس مگور اوس قسبل سے نہیں ہی انھیں سے ایک صاحب
 ہیں چنانچہ کہتے ہیں البَدْعَةُ بِدْعَتَانِ بِدْعَةُ عَمَلٍ وَبَدْعَةُ ضَلَالٍ فَمَا كَانَ فِي خِلَافِ

ما أمر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو في خير الذم ولا تكار وما كان وما فعلنا
نحت عظم ما نزل الله تعالى وحصل عليه رسوله صلى الله عليه وسلم فهو في خير
المدح وما لم يكن له مثال موجود كقبح الجور والشقاء وفعل المعروف فهو في
الأفعال الحميدة ولا يجوز أن يكون ذلك في خلاف ما ورد الشرع به لأن النبي
صلى الله عليه وسلم قد جعل له في ذلك ثوابا فقال من سن سنة حسنة كان
له أجرها وأجر من عمل بها وقال في ضده من سن سنة سيئة كان عليه
وزرها وحر من عمل بها وذلك لما كان في خلاف ما أمر الله تعالى فيه
صلى الله عليه وسلم ومن هذا النوع قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه
أفعال الخير وادخله في خير المدح سماها بدعة ومدحها لأن النبي صلى
الله عليه وسلم سماها الحمدا وأما صلها باليال فتزكيا ولا تحافظ عليها ولا تحم
ولا كان في زمن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما جرم الناس عليها وتدنهم الله
في هذا سماها بدعة وهي بدعة على الحقيقة سنة لقوله صلى الله عليه وسلم
يسبقني سنة الخلفاء الراشدين من بعدي وقوله اقتدوا بالذين من بعدي
أبي بكر وعمر وعلى هذا التأويل محل الحديث الآخر كل محدث بدعة ناسا
يريد ما خالف أصول الشريعة وكبريها والشريعة وأكثر ما يستعمل البدعة
في الذم انتهى وقد كبر صاحبنا في الأسماء على محققين سنت حكمية كمن
من كها مني أو من كروا بغيرها أو كما حكى زانير من جنت من صلى الله عليه وسلم كها أو
امرهم ميتة أو تحميصها على السلام من وقع بوقتي أو راجع أو كسي حيث يستعملها
مثل تراجم كمن رغب في حضرت عليه السلام كي تحمي كمن يربح يادتي شوق صحابه كمن خوف تحا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اوس میں جو کما سو حضرت تین شباب دار کرنے کے بعد او کو موقوف کیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی کتاب
 کتابوں ہی رہا پھر حضرت عمرؓ کی خلافت میں اجر اسکا یا خیر ہوا سو فرمایا حضرت عمرؓ کا اس کو نعمت الہیہ
 کر کے بحسب معنی لغوی اصطلاحی کے ہی کما ہو مقرر عند الجن یا بحسب نظر اولوں کو لوگوں کے ہی کہ بعد وجود
 اول او کے سے مشرف بایمان ہوئے اور حقیقت او کی غافل تھے کما مر اور ہمارے
 حق میں یہ سنت ہی بوجہ ارشاد ہدایت بنیاد حضرت علیہ السلام کے اِقْتَدُوا بِالَّذِينَ
 مِنْ بَعْدِي اِنِّیْ لَکُمْ وَعْظٌ مِّنْهُمْ ہِیَ امر اور مثل اس کے مگر سنت حکمیہ اور بدعت کہنا
 ایسے امور کا صرف ساتھ ایک کے دو اعتبار دون مذکور سے ہی نہ یہ کہ جس کام کو لوگوں نے
 اپنے ذہن میں اچھا ٹھہرایا اور اصل او کی کتاب اسد اور سنت رسول اس سے خواہ پائی
 جائے یا نہ پائی جائے وہ بدعت حسنہ ہی اور من وجود حدیث میں آیا ہِیَ مَا رَاَهُ الْمُؤْمِنُونَ
 حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ اور کہا لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِیْ عَلَی الضَّلَالَةِ اور مَنْ سَنَّ
 فِی الْاِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَیْرِ اَنْ یُّنْفِقَ
 مِنْ اُجُورٍ هُوَ شَیْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِی الْاِسْلَامِ سُنَّةً سَیِّئَةً كَانَ عَلَیْهِ وِزْرُهَا
 وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا احادیث سو بیان اسکا یہی کہ الف لام حدیث اول میں یہودی ہی
 نہ استغراقی اور نہیں تو سب ملانوں کا مشرق مغرب تک اور جنوب شمال تک بلا خلاف
 کسی ایک کما دنی سے اعلیٰ تک تحسین او کی چاہیے اور یہ غیر ممکن ہی مجالس الارباب میں ہی
 فَإِنْ قِيلَ قَدْ اعْتَادَ کَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ أَنْ یُسْتَدِلُّوا عَلٰی عَدَمِ کَرَاهَةِ اِعْتِنَا
 مِنَ الْبِدْعَةِ بِحَدِیْثِ شَاعَ بَيْنَهُمْ وَهُوَ مَا رَاَهُ الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ
 اللَّهِ حَسَنٌ وَمَا رَاَهُ الْمُؤْمِنُونَ فَمِنْ حَسَنٍ عِنْدَ اللَّهِ فَمِنْ هَلْ یُضَرُّ مِنْهَا
 لَا یُسْتَدَلُّ لَمْ يَنْهَاهُمْ لَا فَالْجَوَابُ عَلٰی مَا ذُکِّرَ بَعْضُ اَفْضَالِ اَهْلِ اَلْاِسْلَامِ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

کو رواج اسکا بآئی تھا پھر جس شخص کے پہلے لاکر دیا اس نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے علم
 کو رواج دیا کہ اس کے دیکھا دیکھی اور لوگ بھی لائے اس واسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 پہلے شخص کی بڑائی اور اس کو زیادہ ثواب کی اہلیت کی اہانت دی آپ معلوم ہو گیا کہ اس حدیث کو کوئی نئی بات
 نکالنی مراد نہیں بلکہ جو بات کہ حضرت کے اصحاب و تابعین اور تبع تابعین کے وقت میں نقل ہوئی ہی
 اور کچھ انکار اور سہجاری نہیں ہوا اس واسطے رواج دینا مراد ہی اور دوسرے یہ کہ قاعدہ ہی کہ ایک حدیث
 دوسری حدیث کی تفسیر ہو جاتی ہی آپ کی کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث
 میں یہی بات فرمائی ہی عَنْ بِلَالٍ ابْنِ الْحَارِثِ الرَّضِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَنْ أَحْبَبَ سُنَّةَ مَنْ سُنَّتِي قَدْ أُمِنْتُ بِعَدْوِ فَانْ لَهُ مِنْ لَاحِرٍ وَمِنْ جَوْدٍ مِنْ عَمَلٍ مِمَّا
 مِنْ حَقِّهِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْوَدِ هُمْ شَيْئًا وَمَنْ ابْتَدَعَ بَدْعًا ضَلَّاهُ لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَ
 رَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ اثْنَامِ مَنْ عَمِلَ بِهِ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجْوَدِ هُمْ شَيْئًا
 یعنی مشکوٰۃ شریف کی باب الاعتصام ہستہ میں بلال بن حارث مزی نے یہ حدیث نقل کی ہی بخبر
 نے یہ بات کہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے زلفہ کیا یعنی رواج دیا میری ہی سنت
 کو کہ مگر یہ تھی یعنی چھوٹ گئی تھی میرے بعد تو اس کے لیے اون لوگوں کے مانند ثواب ہی جو اس
 سنت پر عمل کریں گے بغیر اسکے کہ اون لوگوں کے ثواب میں سے کچھ گئے اور جس شخص نے نکالا ہے
 گمراہ ہے کو نہیں مہنی ہوتا اس سے اسے اور رسول و سکا ہو گا اور پھر اس کا گناہ مانند گناہ
 اون لوگوں کے جو اس پر عمل کریں گے بغیر اسکے کہ اون لوگوں کے گناہوں میں سے کچھ گئے
 اب غور کرو کہ اون دونوں حدیثوں کا ایک مطلب ہی پہلی حدیث میں فرمایا مَنِ ابْتَدَعَ
 سُنَّةً حَسَنَةً اُورِدَ دُوسری میں فرمایا مَنْ أَحْبَبَ سُنَّةَ مَنْ سُنَّتِي اس سے معلوم ہوا کہ
 من من کے اور من احبی کے معنی ایک ہیں اور من احبی کے معنی تو رواج دینے اور جاری کر دینے

تو میں سن کے بھی یہی معنی ہے اس حدیث سے صاف معلوم ہو گیا کہ جو شخص میں سن کے معنی نئی بات
 نکالنے کے سمجھتے ہیں اولیٰ سبب بالکل غلط ہے مگر ان معنوں میں لوگوں کو ایک شبہ پڑ گیا کہ اگر پہلی
 جگہ میں سن کے معنی رواج دینے کے اور جاری کر نیکی ٹھہرے تو دوسری جگہ اس کے معنی
 دینے اور جاری کر نیکی کیونکر ہو سکتے ہیں اگر یہاں بھی یہی معنی ٹھہریں تو اس کے معنی ہوں گے کہ
 دین میں جو براطریقہ نکلا ہو اسی اگر اس کو کوئی رواج دے اور جاری کرے تو اس کو حدیث
 اور اسلام کا کوئی طریقہ برا ہی نہیں ہو یہ نادانی ہی اس لیے کہ حضرت نے خود بتا دیا ہے کہ دوسری
 جگہ سن کے معنی رواج دینے کے نہیں ہیں بلکہ نئی بات نکالنے کے ہیں اس لیے کہ پہلے میں
 سن کے مقابل میں من حی اور دوسرے کے مقابل میں من اتباع فرمایا ہے پس معلوم ہوا کہ
 اول کے معنی من حی اور دوسرے کے معنی من اتباع کے ہیں اور احی کے معنی رواج دینے
 اور امتدع کے معنی نئی بات نکالنے کے ہیں انتہی اور تہمین داخل ہی اس میں بنانا دوسرے
 خانقاہوں اور باطنیوں اور عہدوں اور علم نحو و صرف کلام وغیرہ امور میں اس لیے
 داخل ہیں یہ تحت مآذنب اللہ تعالیٰ و حضرت علیہ کے اور ہیں یہ امور امتدع کے اور
 اس لیے ثابت ہوئے اور پائے گئے یہ بلا انکار صدی زبان شہود لما یا بخیر میں اور قائل کیا
 ساتھ انکے اوشانہ میں اور حکم ایسے امور کا ابھی اوپر مذکور ہو چکا ہے مجالس الامار میں ہی بعد
 بیان کرنے امور امتدع کے وَلَکِنْ لَا حِرَانَ یَقُولُ لَهَا لَیْسَتْ مِنْ قَبْلِ الْبِدْعَةِ
 السَّیِّئَةِ الْکَرُوهَةِ لَکِنْ هِيَ مِنْ قَبْلِ الْبِدْعَةِ الْحَسَنَةِ الشَّرْعَةِ بِدَائِلِ کَوْنِ
 بَعْضِ الْأَشْیَاءِ الْمُحْدَثَةِ بَعْدَ الصَّحَابَةِ کِبَاءَ الْمَدَارِسِ وَالرُّبُطِ وَالْخَفَافَاتِ وَ
 حَوَافِ مِنْ أَنْوَاعِ التَّحَرُّاتِ الَّتِي لَمْ تُعْهَدْ مِنْ عَهْدِ الصَّحَابَةِ إِذِ قَالُوا مَا ثَبَتَ
 مِنْهُ إِلَّا ذَلِکَ الشَّرْعُ وَالْغَرِیْبُ مَا أَنْ لَا یَكُونَ بِدْعَةً فَبَقِيَ عُمُومُ الْعَامِلِ

التَّحْدِثِينَ عَلَى حَالِهِمْ أَوْ يَكُونُ فَتَحْصُوا مِنْ هَذَا الْعَامِّ وَالْعَامِّ الَّذِي خُصَّ مِنْهُ
 الْبَحْثُ فِيهِ لَيْسَ فِيهِمَا عَدْلُ الْخُصُوصِ اِنْتِہی سوال تحقیق سے یہی بات معلوم ہوئی کہ شریعت میں
 نہیں ہی بدعت حسنہ مگر بدعت سیئہ کہ مقابل سنت کے اور رافع او کی ہی اور وہ امر ہے کہ جو فعل
 وہ یا تکلیف او کی زمانہ حضرت میں موجود نہ ہو اور قسرون ثلثہ میں بلا تکلیف تعالیٰ و سکا نہ ہو اب تو
 بدعت سیئہ کی کی قسمیں ہیں جواب بدعت سیئہ کی قسمیں ہیں ایک تو وہ جو فی نفسہ دین یا
 خود محدث ہو اور دوسری قسم وہ کہ امر یا ثور میں کسی یا پیشی کی جیسے پہلی کو اصل یہ اور دوسرے کو
 کہتے ہیں مفاد بدعت اصل یہ کا حدیث پانچ ہیں ساریہ و ثلثہ صدیقیہ فی اسد غما کی ہے کہ حدیث
 اول میں آپ فرمایا اِنَّا كُنَّا نَحْمِلُ ثَلَاثَ الْكُمُورِ فَاِنْ كُلُّ شَخْذَةٍ بَدَلَتْ فَكُلُّ بَدَلٍ غَيْرُ صَلَاحٍ
 اور حدیث دوسری میں فرمایا مَنْ اَحْدَثَ فِيْ اَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ اور اخذ بدعت
 و صفیہ کا حدیث انسؓ کی ہے کہ فرمایا حضرت اوسین فمن رغب عن سنتي فليس مني لکذا فی
 الايضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت اصل یہ کا کیا ہے جواب تحقیق مفہوم بدعت اصل یہ کا موقوف
 ہی اور تحقیق مفہوم دو کلمہ حدیثین اولین کے اول مفہوم کلمہ محدثات اور ثانی کلمہ امر کا تحقیق مفہوم
 کلمہ اول کی اس طور ہے کہ لفظ احداث کا مستعمل ہوتا ہی نئی چیز نکالنے میں کہ وہ چیز نہ خود زمانہ
 کہ وہ عبارت زمانہ نبوت اور قرون ثلثہ سے ہی موجود ہو اور یہ نظیر او کی ہو محدث ہی امر ہے کہ نہ خود
 زمانہ سابق میں ہو جو تھا نظیر او کا اگر حقیقہ موجود تھا تو نہ تحقیق ہی نظیر امر جو ہی ہو کہ یہ کہ قریب سے ہی حکم فاعل
 یا اولی الابصار کے اور احداث فی الدین معنی حکم حدیثی نہ کہ دوسرے کے اور قیاس نہیں ہوتا اگر نظیر اور
 احداث غیر قیاس کے ہی کہ نہ عدم سے کسی حکم شرعی کا وجود میں لانا ہی بلو جب رعم لے کے خواہ نظیر
 حکم شرع سے ثابت ہو یا نہ ہو محدث ہی چیز ہے کہ زمانہ سابق میں نہ خود موجود ہو یہ نظیر او کی اس لیے کہ اگر
 خواہ نظیر او کی حضرت زمانہ میں موجود ہی تو وہ سنت اصل یہ اور حقیقہ ہی قولاً ہو یا فعلاً یا تقریراً اور اگر

زمانہ صحابہ اور تابعین اور شیخ تابعین کے میں ہی خود یا نظیر او کی موجودگی تو حکمیہ اور طبعی بالسنہ
 اور مراد وجود سے اس کے قرون ثلثہ مشہور ہوا یا بخیر میں یہ ہی کہ تعامل وں کا بلا انکار احدی جاری اور
 ساری ہو اس لیے کہ اس سے انا علیہ اصحابی میں مراد اخلاق اور سیرت صحابہ ہی حکم اثر عبد
 بن مسعود کے کہ انا و انھوں نے من کان معنی فلست منکم قد مات فان الحی لا
 فی من علیہ الفتنہ اولئک اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کانوا افضل ہذہ الامۃ
 وابرکھا قلوبا واعظمھا علما واکملھا انکلا اختارہم اللہ تعالیٰ الصخبہ نبیہم و
 یقامہ دینہ فاعرفواہم فضائہم واتبعواہم علی اثرہم و تسکوا بما استطعتم
 من احل اقمہم و سیرہم فانہم کانوا علی الھدی المستقیم کہ متبادر لفظ سیرت جب کہ
 مضاف ہو طرف کی قوم کے نہی ہوتا ہی کہ سب کے سب وہ لوگ اس شیر پر ہون فعلایا نظیر اور
 اس لیے کہ لفظ اصحابی جمع کس مضاف طرف یا ہی حکم کے کہ معرفہ ہی دلیل ہی سپر کہ یہ اضافت مفید
 ہی استغراق کو بدلیل حدیث متفق علیہ کے کہ عبد اللہ بن مسعود سے تعلیم تشہد میں مروی ہی
 وہ کہ فرمایا حضرت فاذا قال ذلک ای عباد اللہ الصالحین اصاب کل عبد صالح فی
 السماء والارض مستفاد ہوا اس حدیث پر کہ کل عباد اللہ کا یہ جمع کس ہی عبد اللہ کی حالت
 اضافت میں طرف معرفہ کے کہ وہ لفظ الصالحین کا ہی مفید استغراق کو ہی سو اس لیے ہی کہ صحابہ
 کا کہ مضاف ہی طرف معرفہ کے کہ وہ یا ہی حکم کی ہی کہ جمع کس ہی یہ صاحب کی مفید استغراق ہی اور
 استغراق حقیقی یا محض فیہ جب ہو کہ جمع صحابہ اس شیر پر ہون اور استغراق عرفی جب ہو کہ اکثر
 صحابہ و سپر ہون اور باقی او کی انکار سے ساکت ہون اور اسی کو رواج کہتے ہیں اور اس لیے ہی
 کہ خیر القرون قرنی کا جو حدیث میں مذکور ہوا ہی اس سے بھی ہی معنی مستفاد ہوتے ہیں کہ نسبت
 سے لفظ خیر کی طرف کی قرن کے قرون میں سے عرف میں متبادر ہی ہی کہ رواج و رسم او حق میں

خیر ہوئی نہ یہ کہ فعل ہر فرد میں اوس نفس میں کے خیر ہو چکا ہے مگر کلمہ شتم منکر الکذب سے جو روایت
 مذکور میں نسائی کی روایت میں وارد ہو اسی صریح مستفاد ہوتا ہے کہ قرون ثلثہ کا امتیاز سب
 قرون سے بسبب ہم ظہور کذب کے ہی اوں میں نہ یہ کہ کذب کا وجود ہی اوں ناموں میں تھا
 سو غلامہ کلام مفہوم محدث کا یہ ہی کہ جو چیز حضرت کے زمانے میں خود موجود تھی فقیر اسکی
 اور قرون ثلثہ میں بھی خود وہ بلا انکار جاری ہوئی اور فقیر اسکی سود ہی چیز محدث ہی اور تھیں
 کلمہ ثانیہ یعنی لفظ امور کی اسطور پر یہی کھتین مراد بیان پر امور سے امور دین ہیں چنانچہ لفظ امور کا
 مَا اخَذَتْ فِي أَمْرِ نَاهَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ زِدْ مِّنْ صَافٍ سِرِّهِ الِیٰہی اسلئے کہ وہ امر
 کہ مزید اختصاص کسی ہی ساتھ انبیاء علیہم السلام کے سوا مٹوین ہی کا ہی اور حدیث ائمہ
 اَنَا بَشَرٌ اِذَا اَمَرْتُ كَمَا تُبَشِّرُونَ اَمْرٌ دُنْيَا كَمَا فُخِّلَ دُيَاہیہ اسپر دلیل ہی اور امر دین ہی امر
 ہیں کہ جسے احکام شائع کے متعلق ہوں اور ان حکم استقرار کے مختصر ہیں عقائد حصہ اور
 اخلاق جمیلہ اور مقامات و حالات ابرار و اعداء اقوال لسانیہ و افعال جسمانیہ میں ایسے کہ امر
 شائع متوجہ ہوتا ہی واسطے اصلاح انسان کے حالات ظاہری اور باطنی اوسکے کے اور مراد احکام
 سے یہاں پر سمجھیں کہ برون جملہ شائع کے اور سپر لگی تصور نہیں ہی اور عقل کو اوس میں
 کچھ دخل نہیں اور احکام سمعیہ و قسم پر مبنی یا ترغیبی یا ترہیبی مثل عقیدہ توحید اور شرک کے کیا
 میں یہ نافع ہونگے یا ضار ہوں گے اور یہ احکام تکلیفیہ کہلاتے ہیں یا وضعی مثل مقرر کرنا اور ٹھہرانا
 کسی چیز کو کہ کسی عبادت کا عبادات میں یا کسی معاملہ کا معاملات میں یا کسی چیز کو شرط و
 لوازم میں ہے امور مذکورہ کے شمار کرنا سوامر دین کے احکام سمعیہ ہیں اور مراد حدیث مذکور میں
 ہیں مختصر ہیں درمیان تکلیفی اور وضعی کے حاصل الکلام یہ کہ بدعت اصلہ اوی کو کہیں گے جو
 محدث ہو جو جب تحقیق مذکور کے اور ترک کیا و سکا اوسکو بجا لاتے امید منفعت پر و نافع سمجھے اوسکو

خدا میں کذا فی الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت مضیہ کی کیا ہی جواب اب ایضاح میں لکھا ہی کہ
 تحقیق ایک موقوفہ ہی اور تحقیق میں کلوم کی جو حدیث من احد شری فی امرنا ہذا امثالکس
 منہ فہو سرحد میں دارد میں ایک تو کلمہ احدث کا اور دوسرے امرنا کا اور تیسرے مامو صول دو
 کلوم اول کے تحقیق تو اس اور پر کے جواب میں ہو چکی اور تحقیق تیسری کلمہ مامو صول کی یہ کلمہ ہی
 کہ دلول و کا ہر مفہوم پر صادق آتا ہی مگر اکثر استعمال میں مخصوص ہوتا ہی دو وجہ سے ایک سبب
 کے اور دوسرے سبب بنایا اور سابق کلام کے مثلاً جیسے کوئی کہے کہ جاہل کو لا ین نہیں کہ چلا
 کا کام ہی اور میں دخل نے تو اب چونکہ لفظ ایسا ہی کہ علماء کے ہر کام پر ٹھیک آسکتا ہی مگر اس جگہ
 کے قرینہ سے ہی سمجھا جاتا ہی کہ لفظ جو سے یہاں علم کا کام مراد ہی کہ جاہل عالموں کے علمی کام میں
 نہیں یعنی کوئی کتاب تصنیف کرے یا کوئی مسئلہ نہ نکالے نہ یہ کہ کپڑا بنانے اور کھانا کھانے میں
 دخل نہ اسی طرح حدیث مذکور میں جو لفظ ماکا ہی معنی اور کے ہی سمجھے جاتے ہیں کہ جو کوئی نکالے
 انبیاء علیہم السلام کے کام میں کہ وہ اسکی تبلیغ اور تعلیم کے لیے آئے ہیں سو وہی رو ہی سو گھسے
 انبیاء علیہم السلام مامور اور مقرر ہیں واسطے تعلیم امور نافذہ اور مضارہ مساد کے ایسے ہی وہ ہو
 اور مقرر ہیں واسطے عبادت مذکورہ صورت مقرر کے امور مذکورہ کے اور اسی کا نام شریعت
 اور یہ موطور پر ہوتا ہی ایک تو موطور دوم معنی ایک شی کو واسطے ایک شی کے مقرر کر دینا اسطور
 پر کہ بدو ن او کے وہ شرع میں معتبر ہو بلکہ معدوم ہو مثل تعیین قیام اور قرات وغیرہ ارکان نماز
 کے یا اوقات نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ شعار اسلام کے اور جیسے مقرر کرنی مجاہد یا کمانہ
 کے لیے اور مقرر کرنے شہر کے نماز جمعہ اور عیدین کے لیے اور مسجد کے اختلاف کے لیے
 اور مقرر کرنے اعضاء کے جیسے دل نبی کے لیے عبادات میں اور طلاق کے لیے کنایات میں اور
 رمضانہ مذی کے لیے جماعات میں اور مقرر کرنے صورت کے جیسے استقبال قبلہ اور سر جو ریشہ زمین

اور بیت احرامی اور ملی حج میں اور مقرر کرنے صارف موال کے جیسے مصارف زکوٰۃ اور کفالت اور ذرا اور صدقہ عید الفطر کے اور مقرر کرنے صفت ذکر حق اور دعاؤں کے مثل جہر کے اذان اور اقامت اور قرأت نماز جہر یہ کے اور مقرر کرنے تشہیر اور اعلان کے جیسے عبادات مفروضہ اور نماز جنازہ اور اقامت حدود اور عقد نکاح میں اور مقرر کرنے ثرات اور آثار عبادات اور معاملات میں شخص سے فارغ ہونا وہ کادنیامین اور سخت ہونا اجر خاص کا عقی میں یا مقرر کرنا شائع کا کسی امر کو بطریق تکمیل کے یعنی ایک چیز کو واسطے ایک چیز اسطور پر مقرر کرنا کہ اگر وہ چیز اسطور پر پائی جائے تو شرع میں نہایت تحسن اور مدح ہو جسے قوم اور طلبہ اور سنن اور استحبات کا نماز اور عبادات میں اور مثل تعین براتون رمضان اور پذیر حرمین شہان کے واسطے قیام کے اور اسی طرح بہت امور مذنیہ ہیں حاصل الکلام وجہ مذکور اور اشغال اسکے تحذیرات اور نصویرات شرعیہ ہیں کہ آیہ کریمہ **ثَلَاثُ حُدُودَ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوْهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** اور حدیث **ثَلَاثُ حُدُودَ اللَّهِ فَلَا تُصِغُوْهَا** اسکا بیان ہی اب باقی رہا بیان حفظ مراتب امور شرعیہ کا سو بیان اور سکا یہی کہ جب کوئی عالم امورات شرعیہ کو تامل کے اور دیکھے اور دیون کو او کی نظر میں لائے اور خود فکر کرے تو یہ بات معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ سب امور شرعیہ نظر شرع میں مرغوب اور تحسن میں مگر بعض امر کا اہتمام زیادہ ہی بعض سے مثل فرائض اور واجبات ارکان کسی امر شرعیہ کے کہ نسبت سنن اور استحبات کے زیادہ مطلوب و مہتمم بہا ہیں اور اور سنن اور استحبات کے نسبت آداب کے زیادہ تحسن ہیں اور آداب کے نسبت اعدام افکے کے زیادہ مرغوب ہیں اسی طرح پر حسب سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں خود تامل کرنا ہی تو بخوبی یا م معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ تمام سیرت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبیل صفت ہی مگر کچھ بھی فعل کو اسکے ایک موقع اور محل ہی کہ جس قدر حضرت کو ساتھ اسکے اہتمام اور رغبت ہی اسی قدر وہ مرغوب

اور مہتمم بہا ہی نسبت غیر اپنے کے اور دریافت ہو جاتا ہی یہ امر کہ کون سا امر تعلیم اور ترویج
 قابل ہی اور لایں اہتمام کے اور کونسا نہیں مثلاً جو کہ اہتمام در میان تعمیر اور ترمیم مساجد کے
 شایع سے واقع ہی وہ در میان مقابر کے نہیں اور جو اہتمام واسطے دعوت عوام کے طرف
 کتاب و سنت کے مہتمم بہا ہی وہ بیچ دعوت و تشہد و نذر و فزون کے طرف مسائل غریبہ قبایہ اور بحث
 عمیقہ کلامیہ اور اشارات دقیقہ صوفیہ کے نہیں ہی یا بلکہ جو شخص شیر نوبہ اور طریقہ قدون نشہ
 مشہور لہا یا بخیر پر علم اور مہارت رکھتا ہو گا یہ معنی اوپر با خوبی ظاہر ہونگے حاصل کلام کا باعث
 شرعیہ یا جو دکنزرت شعبہ و تعیین وجوہ کے ساتھ انھیں باب کے راجع ہو میں ایک باب
 تحدیدات شرعیہ اور دوسرا باب حفظ مراتب امور ملت کا سو کلمہ موصول سے جو حدیث مسطور میں
 واقع ہو ای ہی یعنی مراد میں موسیٰ حدیث مذکور اور اس تقدیر مزبور کے یہ ہونگے کہ جو کوئی کچھ
 کسی دین کے کام میں کوئی چیز کہ وہ قسم تحدید شرعیہ تعمیر موقع کسی امر کے امور شرعیہ سے ہو سکی
 چیز نہ ہی پس خلاصہ مفہوم بدعت و صغیہ کا یہی ہی کہ جوئی نئی حدیں کسی دین کے کام نہ لائیں اور
 مقرر کریں یا نئی طح کا ڈھنگ اور موقع دین میں ٹھہراوین کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
 وقت میں خود تھا نہ نظیر اس کا اور نہ اس کا رواج صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت میں تھا
 نہ اس کی نظیر کا اور پھر اس کو مدار اور سب اعتبار کا نظر شرع میں جائز یا استحباب شرعی سے اس کو سچا
 عمل میں لائے یا اس کے خلاف کو بطل عمل یا غیر مکمل فی الشریعت بوجہ کر عمل میں لائے سو وہی بدعت
 و صغیہ ہی اور داخل ہی تحت عید تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ اور اِنَّ اللَّهَ حَدَّ حُدُودِ الْاَلَمِ کے ہند
 مجلس میلاد بیست گذارے اس مانہ پر فساد کے جو اکثر بلاد ہند وغیرہ میں مروج ہی اور اس کو ساتھ
 اون قیدون فاسدہ کے ایک شر و ایمان سے بلکہ عین ایمان ٹھہرا رکھی کہ نماز نہ پڑھیں اور
 روزہ نہ رکھیں اور عوام کاری اور تجارت بخاری سے اجتراز کریں بلکہ جملہ منہیات کو طبعیت خامسہ سمجھیں اور

تو مريد كذا لا رفيع و شانه من السنة فتشكك بسنة خير من احداث يد عليه
رواه احمد و عن حسان قال ما ابتدع قوم بدعة في دينهم الا اضرع
الله من سنتهم و ما اضرع الا يعيد اليهم الى يوم القيمة ! و رواه
بعضنا كعلماء و شيوخ از احسن و انسه اند چون نيك ملاحظه نموده مي آيد معلوم ميشود كه رافع
سنت از مشاهير كفيعين است عامه را بدعت حقه گفته اند با آنكه همين بدعت رافع سنت است چه
زيادتي بر عدد مسنون كه سه ثوب باشد نسخ سنت نسخ عین رفع و همچنين مشايخ ارسالش را
بجانب است چپ تحسن دانسته اند و سنت درش ارسال آن بين الكفيعين است پر ظاهر است كه
اين بدعت رافع سنت است و همچنين است آنچه علماء در نيت نماز تحسن داشته اند كه با وجود
اراده قلب بزبان نيز بايد گفت و حال آنكه از ان سرور عالم صلى الله عليه و آله الصلوة و السلام
ثابت نشده نه بر و ايت صحيح و نه بر و ايت ضعيف نه از اصحاب كرام ما بعين عظام كه بزبان نيت
كرده باشد ملكه چون اقامت ميگفتند كمپير تحريره مي فرمودند پس نيت بزبان بدعت باشد و ايت
را حقه گفته اند و اين فقير ميداند كه اين بدعت چه جاي رفع سنت كه رفع فرض مينمايد چه در تحريك
الكرم هم بزبان اکتفا مينمايند و از غفلت قلبي با كنند از نيت درين ضمن كه فرضي از فرض نماز
كه نيت قلبي باشد سرك بگردد و بفساد نماز ميرساند على هذا القياس سائر السنن عات و
المحدثات فانها زيادات على السنة و لو بوجه من الوجوه و الزيادة تسب و التسب
رفع و تسب كذا بالاختصار على ما بعد سنة رسول الله صلى الله عليه و آله من الصلوة
آنها و من التكاليف كلها و الاكتفاء على ما قيد آية اصحاب الكرام فانهم كالجموع
بآيهم ما قد يتراهم و يتراهم فاما القياس و الاجتهاد فليس من البدعة
في شيء فانك مظهر المعنى النصوص لا مثبت امر را بدعت اعتبار و ايا اول الكتب

[illegible]

باب اول فی بیان احوال و حال

دینا دین اسے تعالیٰ کو راضی لوگاں فیہ مصلحتہ لہما علیہ السلام اور سمجھتے ہو کہ
 اگر بفعل و کرم یحیٰ علیہ علم اللہ لیس فیہ مصلحتہ حسنہ بل ہوں بدعتہ فبیہ
 سببہ انتہی اور کہا معین بن صفی نے شرح ابن عربین نووی میں فرمایا اذہریت
 ما تلوت علیک فاعلم ان الحدیث علی عمومہ ولا تخصیص فی قولہ علیہ السلام
 کل بدعتہ ضلالہ فانہ علیہ السلام بیان جمیع مافیہ اصلاح الدین والدنیا و بیان
 مافیہ فساد الدین والدنیا وحذر و کیف لا وقد قال اللہ تعالیٰ الیوم اکملت
 لکم دینکم و انتم سمعتم علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا و قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ما ترکتم من شیء یقر بکم الی الجنۃ الا و قد حدتکم و ما ترکتم
 من شیء یبعدکم عن النار الا و قد حدتکم یہ ترکتم علی البیضاء لیہا
 گناہا کما لا یزغ عنہا بعدی الا ہالک انتہی اور کہا ملا علی قاری نے مرقا میں
 سب سے حدیث نما الا اعمال بالنیات کے المتابعۃ کما یکون فی الفعل ینکون فی
 الذکر ایضا فمن و اطلب علی فعل لم یفعله الشارع فهو مبتدع انتہی سنیہیں
 ہی مجلس میلاد مذکورہ گراں قبیل عبادات بمعومہ مختصرہ مبتدعین ضالین سے مثل تسبیح کے
 دعائیں اور ترفیع یدین کے خطبہ میں منبر پر اوصلیہ کے جواب عاٹس میں اور مبالغہ کر کے
 رفع یدین میں بیچ دھکے اور بلند کرنے آواز کے تسلیل اوصلیہ میں درمیان ساحر کے او
 کہنے تنویب کے اور نماز پڑھنے کے قبل نماز عید کے عید گاہ میں اور روزہ رکھنے کے از شہر
 حجب میں اور بلند کرنے آواز کے ساتھ ذکر و ن کے دن عید الفطر کے اور کہنے حی علی
 خیر العمل کے اذان میں اور کہنے ابد اکبر الا علی کے تکبیر میں اور چار چار پڑھنی رکعتوں تراویح
 کے جامع کے یا زیادہ پڑھنے کے میں رکعت ماثور سے اور کرنے دعا کے وقت ختم قرآن کے

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

رمضان میں اور ترمذی ختم قرآن کے ساتھ جماعت میں اور پڑھنے سورہ کافرون کے آخر
 قرآن تک لوگوں کو جمع کر کے اور کہنے مصافحہ کے بعد ہر نماز کے اور روز عید کے اور پڑھنے التبت
 اور سورہ فاتحہ کے قرات نماز جنازہ میں اور پڑھا دینے کے جواب سلام میں یا دہ ورحمہ اللہ
 برکات سننے اور دو پڑھنے کے وقت لینے کے ہاتھ میں پھول خوشبو دار کے اور اور ترمذی
 اور آرائشیں ساجد اور قرآن کی کہ یہ سب امور مبتدعہ عبادات قبیحہ مردود ہیں العلماء اور رافضیہ
 سنت حضرت علیہ السلام میں یہ سب عدم تعامل انکے کے قرون ثلثہ ماضیہ اور بالاتباع ہیں
 کما ہو صرح فی البخاری و المسلم و الترمذی و مسند احمد و شرح المہذب النووی تذکرۃ ابن
 و المرقا و اللواتب اللہ فیہ و ترجمہ شیخ و مجمع البحرین و در الخوار و طوابع الانوار و منیۃ
 و بحر الرائق و شرح خلاصۃ الکیف انیہ للرجالی و کفایۃ الشیخی الامالی و المحیط و نصاب المستاب
 الترمذی و ایضاً المطالب و وظائف النبی و خلاصۃ الفقہ و غیر ہا من کتب الفقہ و ہذا الباب
 فی تہنیم المسائل و در حدیث میں آیا ہی کہ نہیں ثواب لما عبادت کا عبادت کرنے والے
 ہی عبادت کرے جب تک کہ نہ موافق سنت کے جسے کہ فرمایا حضرت کرم اللہ وجہہ
 مصلی قبل صلوۃ العید فی الجبۃ کہ جب کہ منع کیا آپ نے اسکو پڑھنے نماز
 سے وہاں پر اور کہا اوس یا امیر المؤمنین ارجی اعلم انک اللہ تعالیٰ لا یحب ان لا یحب علیہ علیہ
 فقال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا اعلم انک اللہ تعالیٰ لا یحب ان لا یحب علیہ علیہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او یحییٰ علیہ فیکون صلوۃک عبثاً و
 حرام فلعلہ تعالیٰ ینیبک بہ لحالک فیک لرسول اللہ صلی اللہ
 کذا فی مجمع البحرین اور فی شفاء اللہ صاحب پانی تہی رحمۃ اللہ ترجمہ ارشاد اللہ
 کہتے ہیں نیز در حدیث امدوان القول لا یقبل ما لم یعمل بہ کلا کلا لا یقبل

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

النبیۃ والقول والعمل والنیۃ لا تقبل ما کفرنا وافرقت الشیعة وچون اعمال غیر مطابق سنت قبل
 نباشد ثواب بران مرتب نشود انتہی اور جب ثواب فیصل پر مرتب نہوا تو وہ فعل عبت ٹھہر اور عبت
 حرام ہی اور مرتکب و سکا تا بل ار جیسا کہ قول حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اور پر مذکور ہو چکا اور
 یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ مجلس میلاد و ہجرت کذا یمہ بعثت سیدہ مخالف سنت اور رافع او کی حد
 بعد قرون ثلثہ کے ہی اور کما سید جمال الدین نے حاشیہ مشکوٰۃ میں کل تحالفیۃ للسنۃ ضلالہ
 اویون ہی لکھا ہی ابن ملک نے شرح مصابیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من احدث
 فی امرنا هذا ما لیس بہ فہو کذب اور فرمایا اما بعد فان حیرا الحدیث کتاب
 اللہ و حیر الحدیث ہدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم و شر الامور محدثا ہا و کل
 بدعۃ ضلالہ اور فرمایا اوصیکم بتقوی اللہ و الشہر و الطاعة و ان کان عبدا
 حبشیۃ فانت من یعش منکم بعدی فسیری اختلافا کثیرا فعلمک کہ یسنتی و سنتہ
 الخلفاء الراشدين المحدثین تمسکوا بہا و عضا علیہا یا التواحد و لا یاکفرو
 محدثات الامور فان کل محدث بدعۃ و کل بدعۃ ضلالہ اور شیخ عبدالحق دہلوی
 نے اس حدیث کی تحقیق میں یون لکھا ہی پس لازم گیرد بر خود سنت مرا و سنت خلفای مرا کہ اہل شد
 اند و ارشاد ہادی ویرہ بودن خلاف غیر اہل شد و راہ راست یافتگانند و مرا و خلفای شہین
 خلفای اربعہ دہشتہ اند و ہر کہ بر سیرت ایشان و دو موافق سنت عمل کند حکم ایشان ارد و ہر کہ بوجہ
 انسانی خود بدعتی پیدا کند و تحقیق سنت خلفای راشدین بہان سنت پیغمبر است کہ در زمان آنحضرت
 شہرت نیافتہ بود بعد از ان در زمان ایشان رواج یافتہ و مشہور گشتہ مضاف با ایشان شدہ چون
 مظنہ آن بود کہ یکی آن اجمہت اضاقت با ایشان بدعت پذیرد و رد کند و سکر گرد و وصیت کرد
 باتباع آن پس ہرچہ خلفای راشدین بآن حکم کردہ اند اگرچہ با جہاد و قیاس ایشان بود و موافق

۱۰۰

رضا

[illegible]

در مضامین
تجربیات طلاق بر آن توانند که در چنانچه فرقه نزاریه کنند استی و در کما ملا علی قاسمی

يُفهم على ما ذكره من أن لا يختص الشواهد بقيل لا يستطاع له الداعي ولا الصانع
أن لا يدركه من داع على ما قال المع والداعي قد يكون من أخبار الأحاد أو القياس
وفي قوله قد يكون إشارة إلى أن الداعي قد يكون من الكتاب أيضا انتهى ملخصا
أورفع الغمارين باب الإجماع من باب الإجماع من كان مذهبنا صاحبنا إلى أن قال ولقد
فيه هوأه ولا فسق أي ليس صاحب يد عية يدعو الناس إليها إذ ليس هو من الأمة
على الإطلاق وسقطت عنه الشهادة بالتعصب والشبهة فإنه إن كان وافر العقل عالما
بقيم ما يعتقده ومع ذلك يعاند الحق ويكابر به فهو التعصب وإن لم يكن وافر
العقل كان سيفه إذا الشبهة حقة واضطر إلى تحكيمه على فعل مخالف للعقل لقلة
التأمل كذا في التوضيح وحكم شمس الأئمة أن صاحب البدعة إن كان مظهر لما
فلا يعتد بقوله أصلا ولا قاله كذا كذا في التلويح بأن المبتدعة من أممة
الدعوة دون المتابعة كالنصارى ومطلق الاسم لأممة المتابعة المشهود لها
بالعضمة انتهى أورجاس البر من لا يجوز أن يعقل الإنسان في دينه الأمر
هو منصوص وموصاحب الشريعة أو من شهد له صاحب الشريعة بالخير وهم
القرون الثلاثة الذين اقتصت حكمة الشارع أن يخص كل قرن منهم بفضيلة
إلى أن قال إلا أن تكون محال فم بارة في زمانهم لا بالفعول ولا بالقول
فحينئذ ينبغي له أن ينظر فيه على مقتضى قواعدهم في الأحكام الثابتة عنهم
فإذا كان على مقتضى أصولهم يقبل عنه ولا فلا لأن كل من أتى بعدهم
يقول في بدعة إلهام مستحبة ثم يأتي على ذلك بدليل حان عن أصولهم
قد لا يغير مقبول منه بل إن التقليد والإقتداء بالغير بحمد حسن الظن

ایمان بخود و لمن کان محمداً عبداً ورسولاً کان مؤمناً انتہی اور نور الانوار میں ہی ان کے
لاجماع الكل وخلاف الواحد کلام کے خلاف اکثر یعنی فی جنس انعقاد کے اجتماع کو
خالف واحد کان خلاف معتبراً ولا یعتقد الاجتماع لان لفظ الکلامۃ فی قولہ
حکیمہ السلام لا یجزم انہی علی الضلالتہ یستأول الكل فیحتمل ان یتکون الضواری
مع الخلف انتہی سو شرط اول مفقود ہی اس میں سبب عدم داعی کے کہ اس کا حال اوپر کے جواب
میں مضابطہ میں گذر چکا اور اس کے اور کتا بوں کی عبارتوں سے جو اس امر کے رد میں لکھی جاوے گی بخوبی
یہ امر واضح اور معلوم ہو جاوے گا ان شاء اللہ تعالیٰ اور شرط ثانی مفقود سبب ثابت ہونے پر
کسی ایک مجتہد کے بھی اس کے جواز میں چرچا نہ کیے اتفاق مجتہدوں کا ایک وقت میں سپر ہو اور ایسے
قیاس سے اس لیے کہ شرط قیاس سے ہی اجتہاد اور وجود مفسر علیہ کا اور یہ دونوں اس میں مفقود
اور غیر موجود ہیں اور علاوہ اسکے موجود اسکے غیر مجتہد فاسق فاجر ملعن بالفسق مجہول الکفینہ
مبتدع سب بدین ہوا پرست غیر قابل تسک اقتدار کے چنانچہ اس خلیفہ کا ان میں ہی کہ ملک
مظفر الدین ازبکی کے عہد سلطنت میں ہزار ہا آدمی نواح قرب جوار اربلی کے پانی
اور کتا ہوا ہاں واسطے مجلس سیلا کے جمع ہوتے تھے اور مہینوں تک نجوم رہتا تھا یہاں تک
کہ شروع محرم سے اخیر ربیع الاول تک یہ ہنگامہ رہتا تھا اور سبب خیمہ عظیم الشان واسطے ہوا
لوگوں کے استادہ کئے جاتے تھے کہ ہر ایک خیمہ و خیمین چار پانچ درجہ کا ہوتا تھا اور شروع ماہ
سے آخر ماہی انواع زیب زینت سے آون خیموں کی ہوتی تھی اور ہر خیمہ اور ہر درجہ میں اسکے طرح
کے راگ بلے کیل تماشے نچ کود کے جسے جیسے محفل ہوتی اور چھوٹ جاتا لوگوں کا کاروبار بھی
اون دنوں میں نہ ہوتا تھا اون کو کوئی شغل سوائے کیل تماشے نچ دیکھنے اور راگ بلے سننے کے اور
ہر روز بعد عصر کے وہ شاہ والا جاہ مظفر الدین آپ اگر ہر ایک خیمہ کا دورہ کرتا اور وہاں کا نچ کود راگ

باباد کھنکر غلط ہوتا اور رات کو جا کر ایک خانقاہ میں آرام کرتا اور تمام شب اگ سنتا اور سچے سوار
 ہو کر جاتا۔ ہر ایک ویرنکار میں ہوتا تھا ہر روز ہی اوسکا ایام مولد تک معمول تھا اور کرتا تھا مجلس خاص میلاد کی
 ایک سال باربع الاول کی آٹھویں کو اور ایک سال بارہویں کو یہ سب مختلف ادایات میلاد کے اور روز
 قبل روز میلاد سے بی شمار اونٹ گا ہی بیل کبڑی بٹے جمع کرواتا اور اونکو گائے بچائے کھیل تماشے
 کرتے ہوئے ساتھ اپنے ایک میدان میں لیجا کر وہاں اونکو فوج کرتا اور دیکھیں چڑھواتا اور اقسام اور
 انواع طرح کے کھانے پکواتا اور لوگوں کو کھلاتا اور شب مولد کو مجلس عام کرتا اور مغرب سے فجر تک اگ
 سنتا انتہی ٹھٹھا اور اس جوڑی کے نواسے کتاب مراۃ البحان میں لکھا ہی حکمی بعض میں
 حضر سماط المظفر فی بعض المولد انه عد فی ذلک السماط خمسة الاف و عشر
 مشوی و عشرة الاف و مائة الف زیدية و ثلثین الف صحن خلوا و لعل
 للصوفیة سماطاً من الظھر الی الفجر و یوقص بنفسه و کان یصرف حلل المولد کل
 سنة ثلث مائة الف دینار اور کہا اس خلکان نے ولم یکن له لذتہ سوا السماء
 انتہی اور فرمایا حضرت نے استماع الملاحی معصیة و الجاوس علیہا فسق و التلذذ
 بہا کفر اور فرمایا حضرت نے ما دئمہ احد صوات غنیا الا بعث الله تعالی شیطانین علی
 منکبہ یضربان باعقابہما علی صدرہ حتی یمسک کذا فی انیس الواعظین
 و عجائب الابرار و ایضاً فی المحیاسن ان التغنی حرام فی جمیع الادیان و حکمی عن
 ظہیر الدین المرغینانی ان من قال لفرقی زماناً عند قراءۃ احسن تکفر
 و یمکون التحسین کفر ان قراءۃ هذا الزمان قلما یخلو قراءتہم فی المجالس المحمدا
 بن التغنی للناس و التغنی لما کان حراماً بالاجام کان قطعاً و لذلک قال صاحب
 ذخیرۃ و الهدایۃ لا یقبل شہادۃ من یغنی للناس لانہ یجمعہم علی ارتکاب

نبیۃ فذلک کلامہ هذا علی ان استماع التغنی کبیرۃ فاذا کان استماع التغنی
نبیۃ فکون التغنی کبیرۃ اولیٰ فتحسینہ بتخلیل الحرام القطعی وهو کفر انتہی
کیف یتبع ویقتد بہ اور کہا جاوے کہ یہ عمل حریم شرعیین میں مہول اور مروج ہی اور قبل حسین
ہائے لیے حجت ہی ایسے کہ عمل حریم مجاہدے لیے بھی ملک حجت ہی کہ مخالف ہونا جس کے والا کچھ
انہیں بکاردی کیونکہ عبادت علی خیر منجی اہستہ نظر شارع میں عبادت نہیں اور نہ اور ہر ثواب مرتب ہی
دروہ عیث ہی اور عیث حرام ہی اور مرکب و سکا داخل ہر ہی جیسے کہ اوپر کی دو حدیثوں میں
ہی مضمون گذر چکا ہی اور اگر کیا حضرت شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بلکہ ایسے وقت میں کہ ظاہر
وچاہے کہ باور فریق حل کر لیا موافق سنت سنید اور سیرت صحابہ کے نہ غیر اس کے کہ حدیث
اوصیکم بتقوی اللہ والسمع والطاعة الحدیث میں اور کہا عبد السمیع سوئے نے من
کان مستنفاً فلیتقن یمن قد مات الحدیث میں ہی اگر کو صیحا کہ گذر چکا اور کہا صاحب
بجہد ان یقلد الانسان فی دینہ الامن ہو معصوم وهو صاحب الشریعۃ
او من شہد کہ صاحب الشریعۃ بالخیر وہم القرون الثلاثة الذین افضت
حکمت الشاریع ان یختص کل قریۃ منهم بفضل الی آخر ما قال اور یہ بھی ساتھ تفصیل کے
اور گذر چکا ہی اور دوسری جگہ کتاب مذکور میں مذکور ہی کہ علی شہادت حسن العادۃ والحدیث
وکیونکہ اختصاص من هذا العلم محتاج الی دلیل یصلح ان یتکون اختصاصاً لا
حادۃ اکثر البلاد وقول کثیر من الزہاد والعباد لیسر بما یصلح ان یتکون
معارضاً لکلام الرسول علیہ السلام وکن لذلك دلیل الخصص هو الدلیل الشرعی
من التکلیف الشنیۃ والاجماع الذی هو مختص باہل الاجتہاد ومن لیس من
اہل الاجتہاد من الزہاد والعباد فہو فی حکم العوام لا یعتد بکلامہ الا ان

يَكُونُ مَوْافِقًا لِلْأَصُولِ وَالْكِتَابِ الْعَتَرِ الْمُنْتَهَى اور نقل کیا ہی ہوا ہے ہم عصر و ہن میں سے
 بعضوں نے اپنے فتویٰ میں حضرت مجدد کے کتب و کتابت کو نقل کیا آپ فتاویٰ حیاتہ سے قَالَ الشَّيْخُ
 الْإِمَامُ الشَّهِيدُ لَا نَأْخُذُ بِاسْتِحْسَانِ مَسَائِلِهِمْ بَلْ نَأْخُذُ بِمَا نَأْخُذُ يَقُولُ أَصْحَابُنَا
 الْمُتَقَدِّمِينَ لِأَنَّ الشَّعَامَ فِي بِلَادِهِ لَا يَدُلُّ عَلَى الْجَوَازِ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ
 مِنَ الصَّدَرِ الْأَوَّلِ فَيَكُونُ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى تَقَرُّبِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَيْهِمْ عَلَى
 ذَلِكَ فَيَكُونُ شَرْعًا مِنْهُ فَإِذَا الْوَيْلُ لِمَنْ كَذَلِكَ يَكُونُ فَعَلُهُمْ مُحْتَجًّا وَلَا إِذَا كَانَ ذَلِكَ مِنْ
 النَّاسِ كَأَنَّهُ فِي الْبِلَادِ كُلِّهَا لِيَكُونَ إِجْمَاعًا وَإِجْمَاعُ سَجَّةٍ الْآخِرَى أَنَّهُمْ
 لَوْ تَعَالَوْا عَلَى بَيْعِ الْحَمَرِ عَلَى الرِّبَا لَا يُقْبَلُ بِأَحِلٍّ أُنْتَهَى پس تعامل صدر اول فی حقیتہ
 تقریب است از حضرت شایع و راجع است بہت شک نیست کہ علم تعامل کا فائدہ انام و عمل مسیح قوی
 و بلدان از حیطہ بشری خارج پس بر عہدہا پس شدہ و رواج یافتہ را تعامل خلق دانستن بہستحسان
 و احتیاج بان حکم کردن چنانچہ عتیست کہ آنسرش پیدائیت ملا علی قاری در بدعات میں
 محترمین سادہ مستقل تصنیف کردہ و صاحب بحر عمین درین کتاب بیان ناسکس حج جا بجا بدعتی
 آن بقعہ شریفہ یاد کردہ بادشاہ عصر خود را دعای توفیق بابات این شاعت میدہد و نسخہ آن ^{موجود} _{است}
 است کہ در اول شب جمعہ ہر رجب بعد مغرب و از ۱۲ رکعت میخوانند با جماعت و در ہر رکعت سہ بار ^{القولہ} _{سورۃ}
 و دو از ۱۲ بار سورۃ اخلاص تکرار میکنند و بعد فراغ ہفتاد و بار درود بخیر البشر می فرستند پس این نماز
 اشل است بہ نسبت دیگر نمازہای جماعت تکرار سورۃ اخلاص اگر سہ بار خواندن آن برابر یک ختم قرآن مجید
 است تکرار درود اگر فضائل آن نیز معلوم است و باز ثبوت آن از حدیث ضعیف مطعون کہ نقل کرد آنرا
 رزمین و صاحب جامع الاصول و معتبر داشت آنرا ابن صلاح کہ امام شہرانی آنرا از مجتہدین شمار
 و در قوت القلوب و احیاء و غنیۃ الطالبین مذکور با وصف گذاردن آن ہزار بار علم و ادب و صوفیہ و مشائخ

بیشار و عارضه منسوبند بسیار اعداد و تعالی فی انحصار شدن در حرمین و تواج آن بحدین طبعین
صاحبها اعدا عن کل عین شین از جهت بهبود نبودن آن زبان خیر القرون مشهور بها با تخر و تخصیص منسوب آن
به شب جمعه اول و در حجب اینقدر بدو زبان گردید از محبت بدتر شد پس قیاس کنند که این مجلس بحدین
که از آن در عبادت بودن با بودن در حجب است و هیچ حدیث مرفوع اتفاقا چه جای اختلافی نزد آن
دارد نیست نیز با بدعتهای دیگر مخلوط چه بدعت مکرر و مکرر و نشود عاقل اینهم حکم صلوة الرضا
بر منع این انعقاد محبت ساطع است که علمای هر چهار مذمت این نماز را از بدعت مکرر قرار داده اند
اما اسامی بعضی خفیان و غیره را در اینجا ذکر میکنم صاحب در مختار و زیاریه و اشباه و تحوی و حلی
و بحر الرائق و آمداد المتعاق و ابن حجاج و خطاوی و طوابع الانوار و در المختار و طریقة محمد
و شراج آن رجب بن احمد افندی و محاسن الاربار و ما ثبت من السنة و از شافعیة محمد الدین
صاحب قلموس و امام نووی و امام یافعی و سید محسنی مشکوت و از مالکیة احمد بن زروق مغربی و غیره
انتی مختار اقسام الحروف عفا الله عنه و عن الدیه کهتاهی که فیعل اجامی حرمین شریفین کا
بهمی نهین بلکه حرمین من مروج ہی و در راجع او اجماع من قیاسی که امر الغیاثیه و در الفیاض من دی لکس
درین مقام نکته است پر بار یک اینیاح آن درین جزو زمان پر ضرورت است آن او را که امتیاز است
در میان اجماع در و راجع بایش آنکه در بعضی احیان بعضی از محدثات از قسم علوم و واردات یا افعال
و اقوال بنا بر مصلحت وقت در امل زمان بطریق عادت راجع میگردد و اختلاف ایشان آنرا از استقامت
نموده بلیغین رسم تلقی مینمایند و همچنین بر آن مدت طوری میگردد و بعد مرورد و مرتده شده آن امر در
رسوم سایر خواص و عوام مندرج میگردد و بر تارک آن طعن اخوان اقران متوجه میگردد پس جمهور را نام
بنا بر حقوق طعن در مدت در محاطت آن حد و حدیه مینمایند و بعد انقضای مدت مریده چون در تقییس
اصل آن از شریح کلام واقع میگردد و غیر از رواج مذکور هیچ اصلی بدست نمی آید چون منشأ آن

در این گفتیش کرده میشود غیر از احسان بعضی از اسلاف تسبیح واضح میگردد و حال آنکه حکم شرعی آن امر
اختلاف آن مختلف گردیده چه در زبان اسلاف بدست التزام و در این نرسیده بود و در زمان اختلاف
بسیب التزام و اشتباه رجوع به حقیقه یا حکمیه سیده همین معنی را در این میگویم و در بعضی اخبار امر
پیش می آید و اهل زمان در پی تفتیش اصل آن از دلائل منیه و تحقیق حکم معالیم شرعیه بنظر اشتغال
می افتند و بعد از تامل و تفکر و تامل در اصول منیه و دلیل صحیح از دلائل شرعیه که بر حکم شرعی آن
امر دلالت داشته باشد رجوع لایزال زمان واضح میگردد و دوباره بر صحت آن دلیل بر ثبوت حکمی از حکام
شرعیه برای آن امر مجتهدان آن زمان اتفاق مینمایند این اتفاق اجماع میگردد چون این
مقدمه مبدی پس باید دانست که مجرد در این چیزی که در این مدت و در این مدت متحقق شده باشد
آن چیز را از حد رجوع خارج نمیکرد و از بخلاف اجماع که انعقاد اجماع در هر قرن که واقع شود مستحب
را در دایره سنت داخل میگردد و در این بران است که مستند در باب اجماع همین آیه کریمه است
وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمَوْضُوعِ
فَوَلِّهِ مَا يَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا پس در آیت کریمه مذکور لفظ سبیل را
بسی موسنین اضافه فرموده اند و لفظ موسنین مشتق است قاعده مقرر است که نسبت به چیزی نمی
مشتق دلالت میکند بر عبودیت مانند مثلا حکم بادشاه و حکم قاضی همون حکم را میگویند که از جهت
دولت صادر شده باشد از جهت مشوره و راه سلاطین و راه امر و راه سپاهیان و راه علماء و راه
مشایخ و راه اطباء همون امور را میگویند که اشخاص مکورین آن امور از جهت سلاطین و راه سپاهیان و راه
و شیخ طبابت اخذ کرده باشند مثل اکل و شرب و جماع و خواب و بول و برا و امثال آن از جهت
بشریه که آن را راه اشخاص مذکورین میگویند چنانچه آیه کریمه هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو إِلَى الْبِرِّ
بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنْ اتَّبَعَنِي بَرَانَ دلالت میداد و چون این مقدمه مبدی پس باید دانست

بتفہیم المسائل وغیرہ علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ اجماعین نے اور تفہیم المسائل میں ہی رقم گوید کہ
 انعقاد مجلس مولود بتجسین و تحفیس خالی از کراہت نیست و این فصل در قرون ثلثہ مشہور ہوا با بخر
 یافتہ شد و ما را نظر بر قوت دلیل بایزہ بر کثرت اقوال امام ابو عبد اللہ کہ ملا علی قاری وغیرہ در اکثر
 مقامات از وسعہ می جویند و در دخل نوشتہ است و بمن مجملہ ما احدثوا من البدع مع عقاب
 آن ذلک من اکبر العبادات و اظهر الشعائر ما یفعلونہ فی شہر الربیع الاول
 من المولود و قد احتوی ذلک علی بدع و محرمات و تفصیل بع و محرمات مع
 قلع و ذمام آن نوشتہ فإن خلاصتہ و عمل طعام فقط و نوي به المولود و دي
 لا کیر الاخوان و سلم من کل ما تقدم ذکرہ فهو بدعة بنفس بنہم فقط
 لان ذلک زیادۃ فی الدین و لیس من عمل السلف المتقدّمین و اشباع الشف
 اولی و کم یقل احد منہم انہ نوي المولود و نحن نبع فیسعدنا ما وسعهم
 انتہی اور تاج الدین فاکہانی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہی لا علم لهذا المولود أصلاً
 فی کتاب لا سنۃ ولا یقل عن أحد من علماء الأئمۃ الذین هم القدرۃ
 فی الدین المتسکون بانکار المتقدّمین بل هو بدعة أحدثها البطالون
 و شہوة نفس اعتنی بها الکمالون بدلیل بانادرا علیہا الاحکام الخمسة
 قلنا ما ان یکون واجباً او مندوباً او مباحاً او مکروہاً او محرماً و لیس
 بواجب لجماعاً و لا مندوباً و لا مکروہاً و لا حقیقۃ المندوب ما طلب الشرع من غیر
 دیم علی ترکہ و هذا المرید ان فیہ الشرع و لا فعلہ الصحابة و لا التابعون
 المتدینون فیما علمت و هذا الجوابی عنہ بین یدی اللہ عز و جل ان
 عنہ سئل و لا جائز ان یکون مباحاً لان الابتداء فی الدین لیس

مباحاً لاجتماع المسلمين فلم يبق إلا أن تكون مكرهاً أو حراماً انتهى
من كتابي سؤال القاضي عن مجلس المولد الشريف قال لا ينعقد لأنه محدث وكل
محدث ضلالة وكل ضلالة في النار وما يفعلون من الحجج قال على رأس كل حجة
في شهر ربيع الأول ليس بشيء ويقومون عند ذكر مولد صلى الله عليه
وسلم ويترعمون أن روحه صلى الله عليه وسلم يحيى وحاضره فرغمهم باطل
بل هذا الإجماع قد شرك وقد سمع الأئمة عن مثل هذا انتهى أو شرح مؤلفه
من ريق ليلته مولد صلى الله عليه وسلم أفضل من ليلة القدر من وجوه
ثلاث الخ كتابي قوله أفضل من ليلة القدر ذكره وأمثل هذا في المفاضلة
بين ليلة الأشرار وليلة القدر وأجابوا أنه بأن ليلة الأشرار بالنسبة
له صلى الله عليه وسلم أفضل وليلة القدر بالنسبة للأمة أفضل وذكر
ابن حجر الصيغ في مولده ما ذكره للص من الوجوه الثلاث ما نصه
هذا غاية ما وجهه به هذا القول وفيه احتيال واحتجاج واستدلال
بما لا ينبغي المدعى لأنه إن أريد أن تلك الليلة ومثلها من كل سنة إلى
القيامة أفضل من ليلة القدر فهذا الأفضلية لا ينتج ذلك كما هو
جلي وإن أريد عين تلك الليلة فليكن القدر موجوداً أو أن فضلها في
الأحاديث الصحيح على سائر ليالي السنة بعد الولادة بل المبعث بل العجوة
فلم يكن اجتماعهما حتى يتأتى الفضل بينهما وإنما تلك انقضت وهذا
بأفيه إلى يوم القيامة وقد نص الشارح على أفضليتها ولم يتعرض ليلة مولده
ولا أمثالها بالفضل لئلا فوجب علينا أن نقصر على ما جاء عنه وأ

لَا تَبْكَ عَشِيَّتًا مِنْ عَيْنَيْ نَفْسِكَ الْفَاصِرَةِ عَنْ رَأْسِكَ لَا يَتَوَفَّقِي مِنْهُ صَلَ
 اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ عَلَيَّ أَنَا أَوْ سَلَّمَ أَفْضَلِيَّةَ مَوْلِدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَكُنْ لَهُ فَائِدَةٌ
 إِذَا فَائِدَةٌ بِتَفْضِيلِ الْأَكْثَرِ مِنْهُ لَا يَفْضُلُ الْعَمَلُ فِيهَا وَأَمَّا تَفْضِيلُ ذَاتِ التَّوَكُّلِ
 الَّذِي لَا يَكُونُ الْعَمَلُ فِيهِ فَلَيْسَ لَهُ فَائِدَةٌ أَنْتَهَى أَوْرِيهِ بَاتِ خُوبِي مَعْلُومٌ هُوَ كِي
 فَضِيلَتِ كِسْفِي كِي أَمُورِيْنِيْنِ مِنْ سَبْعِينَ مَعْلُومٌ هُوَ كِي بَدُونِ بَدَلَانِي شَارِعِ كِي أَوْ شَارِعِ
 نَبِيْنِ بِيَانِ كِي فَضِيلَتِ أَسْكِي كِي بِنَجْ بِرَسُوْنِيْكَ مَعْلُومٌ هُوَ كِي فَضِيلَتِ أَسْكِي بِسَبْعِينَ هِي كِي حَكْمُ كِي نَاسِ
 أَسْكِي كِي حَكْمُ الْغَيْبِ أَوْرِيهِ خَامَةِ اللَّهِ تَعَالَى كَاهِي فَافْهَمِ أَوْرِيهِ خَيْرَةَ السَّالِكِينَ مِنْ لُكْهَابِي حِيْزِ كِي نَامِ
 أَنِ مَوْلِدِي نَامِ دَارِ بَعْتِ سِتِّ حِيْرِ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُكْمِ رَابِعِيْنِ نَفْرُودِهِ سِتِّ حِيْرِ
 أَوْرِيهِ وَنَهْ خُودِ أَيْنِ فَجَسَلِ كَرْدِهِ أَذْهَبِيْ أَوْرِيهِ حَضْرَتِ مُحَمَّدٍ ثَانِي رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ أَتِيْ كِتُوْبَاتِ
 بِمِنْ كَلَمَتِيْ هِنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ
 جَاءَتْكَ رِيسْلُ بِنَا يَا لُحْمِي وَعَلَيْهِمْ مِنَ الصَّلَاةِ أَتَمَّهَا وَمِنَ التَّحِيَّاتِ أَكْمَلَهَا حَمِيْدُ
 التَّغَاتِ كِي أَرْوِي كَرَمِ نَامِ زِدَا بِيْنِ فَقِيْرٍ سَاخَتْ بِوَدُنِ بُوْصُوْلِ أَنْ سَبْتِيْجِ وَصَرُورِ كَرْدِيْدِهِ جَزَا كِي الْمَسْحَا
 خَيْرِ الْأَرْجَاءِ يَافَتْهُ بُودُ كِي أَرَا خَاطِيْجِيْ مَالِغِهِ وَبِنِجْ سَاخِ تَضَمَّنِ مَعْلُومٌ كِي مَرَادُ أَزْوَاجِ نَعْمَتِ أَشْعَارِ
 غَيْرِ نَعْمَتِ خَوَاذِنِ سِتِّ نِيْزِ بُودِ اخُوِيْ اَعْرُيْ مِيْرُ مُحَمَّدِ نَعْمَانِ وَبَعْضِيْ بَارَانِ اَسْحَا كِي وَرَوَاقِعِ اَنْخَضَرَتِ رَا
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِيْدِهِ أَذْكَرُ مِنْ مَعْرُكَةِ مَوْلِدِ سَبَّارِ رَاضِيْ أَذْهِرُ مِنْهَا تَرْكِ شَبُوْدُنِ مَوْلِدِ شَيْ شَكْلِ سِتِّ
 مَحْذُومِ الْوَقْعَةِ اِعتِبَارِ بُودِ بَرْمَنَاتِ اِعتِبَارِ يَا شَبْدِ مَرِيْدَانِ رَابِعِيْنِ سَبْجِ اِحتِيَاْجِ بِنَا شَدِّ اَلْوَتَانِ
 طَرِيْقَةِ اَزْطَرَقِ عِبْثِيْ اَفْتَدِ كِي هَرِ مَرِيْدِيْ مُوَافِقِ وَقَالِخِ خُودِ اَمْرُوْا هَرِ كَرْدِ وَمُطَابِقِ مَنَامَاتِ خُودِ
 زَنْدِ كِي خَوَا بَرِ مَوْدَانِ وَقَالِخِ وَمَنَامَاتِ مُوَافِقِ طَرِيقِ پِيْرَا شَدِّ يَا بِنَا شَدِّ وَمَرْحِيْ اَبُوْ بَرِيَا بُوْزُورِيْنِ
 تَقْدِيْرِ سِلْسِلَةِ پِيْرِيْ هَرِيْدِيْ بِرِجْمِ خُورْدِ وَبِرِوَالِ بُوِيْ بُوْضِخِ خُودِ سَتَقِلِ مِيْگِرْدِ وَمَرِيْدِ سَاوِقِ بَرِ اَزْوَاقِ

باز در دیر به نیم جوئی خرو و طالب کشید بر دست محن و سر منلمات را امتنات اصنام می نمود
و هیچ الفت با نهانی نماید شیطان دشمنی ست قوی نهیسان از کید او این نیستند و از ذکر و از زبان
و برسان انداز سبیدیان و در سلطان چو گوی غایت باقی الباب نهیسان محفوظ اند و از تسلط شیطان
مصون بخلاف بتدیان و سلطان پس قانع ایشان شایان اعتماد نباشند و از ذکر دشمن این نبوده
آورد و سری بگوید اسی مکتوب بین لکهای که بنظر انصاف بینند که اگر فرما حضرت ایشان درین
زمان درو نیاز میبودند که این مجلس اجتماع منعقد نمیشد آیا باین امر راضی میشدند و این جماعت
رای پسند نداشتند یقین فقیر آنست که هرگز این محلی را تجویز نمیزمودند بلکه انکار میفرمودند و مقتضای
اعلام بود قبول کنند یا نکنند هیچ مضائق نیست گفتن ایشان مشاجره و اگر مخدوم را و یا داران آنجا
بر همان وضع مستقیم باشند و فقیر از از صحبت ایشان خیر از حرمان چاره نیست زیاده چه تصدیق
و السلام و لا و آخر او حسن بن علی هندی سنی را از طریق السیة فی رد اهل البیت
بین لکهای که مآخذة الصوفیة للجهالة من مجلس المولد فی شهر ربیع الاول
لا اصل له فی الشرع بل هو بدعت من دئمه و فیها من آثار کثیرة منها
تخصیص یوم من الايام بفعل غیر معین و هو منصب الشارح و التخصیص
من عند نفسه اذ جاء منصفه و القیاس علی التخصیص الشارح بدون علة
مشرکة لیس یصح علی انه یشرط فیہ الاجتهاد و منها فیه طعن و منکر
و ملامه علی السلف حیث لم یفعلوا فاعلا فیه خیر کثیر و بدل علی عایة الحبیه
بر رسول الله صلی الله علیه و سلم مع انها کرم فی حیدر رسول الله صلی الله علیه
و سلم و حیث لم یبین لامیه امر فیه عایة محبیه صلی الله علیه و سلم
عین الایمان بقوله علكم السلام لانه من احدکم رجوع الی کون احب

الْكِبَرِ مِنَ الْوِلْدَانِ وَلِكُلِّهِمُ الْوَلَدُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ فَيُوجِبُ لِنِسْبَةِ الْبَحْلِ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 عَنْ مَا هُوَ غَايَةُ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ بَلْ عَلَى اللَّهِ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ شَرِّ بَعَثَ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي تَكْوِيلِ شَرِّ بَعَثَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ
 أَجَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَإِذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَمَّتْ كَلِمَةُ
 رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدًا وَمِنْهَا الشَّكُّ بِالْإِنصَادِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُمْ لَيَسْأَلُونَ
 يَوْمَئِذٍ مَنْ آيَاتِ السَّنَةِ وَيَقُولُونَ هَذَا يَوْمُ وَلَا دَةَ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْهَقُّ
 فَإِنَّهُمْ أَيْضًا يُعْطَوْنَ يَوْمَئِذٍ مِنْ آيَاتِ السَّنَةِ وَيَقُولُونَ هَذَا يَوْمُ وَلَا دَةَ كَهْنَا
 وَيَتَرَجَّحُونَ بِالْهَيْدِيَةِ بِجَنَّةٍ مِنْ أَنْتَهَى أَوْ زَنْطِمْ كَمَا كَوْنَهُ أَيْ مَضْمُونِ كَوْنِ مَوْلَى

اولاد حسن قنوجی نے راہ سنت میں نظم

چند باتوں کو کیا بھان اشکار
 یہ بھی بدعت سے غرض آباد ہی
 ہو دین تعظیماً کھڑے سب خام و عام
 اور حضرت کا یہ ہی وقت ظہور
 اس شہادت کو نہ پہچانے اُمی عجب
 سامنے سب کے نہیں منظور ہی
 جس میں سمجھے حسن ہیں ہی وہ سچ
 اور نہ نیکی کی بھی ہی میں نے سنی
 دوستی بے خود خود دشمنی
 اہل بدعت کی ہی میراث ہی

الغرض بدعات تو ہیں بے شمار
 مجلس مولد جو بھان ایجاد ہی
 حل کے جب وضع کا آئے مقام
 گویا حضرت آمد کا ہی حضور
 اس ادب میں ہو گئے خود بے ادب
 اشریہ پرے کا ہی ستور ہی
 مرثیہ کی طرح ہی باجوہ مسلح
 روشن اس بدعت میں ہی یہ روشنی
 کیا کہوں یہ دوستی کیسی ہی
 اشیہن منبر بھی کیا احداث ہی

ایک نبی خانہ ہوا اللہ بباد ہی
 رافضیوں سے بھی یہ بڑھ کر ہوئے
 کیا کہوں او کی بھلا میں جو جھپڑ
 دین میں جو ہر کوئی محنت ارمو
 کیا ہے پھر قید ارشاد رسول
 جو محبت سے کئے جائزوں ہی
 سیکردن خانہ غرض بسنیا دہون
 مذہب باطل ہوئے جتنے غرض
 چھوڑ دی وہ قید جسکے تھے اسیر
 کرتے ہیں ہر سال کفار ہنود
 اور کنصاری میں یہی موجود ہی
 کرتے ہیں یہ بھی بڑا دن سال میں
 حضرت عیسیٰ بھی ہیں بیشک نبی
 کس لیے الزام ہوا دین پر بھلا
 بلکہ اول ہی بڑا دن چاہیے
 حضرت عیسیٰ کے ہونے سے امید
 حضرت ابراہیم تھے مرسل بنے
 جب اعلیٰ تھے رسول پاک کے
 اور کیا نہ ہو دود کو تازہ ضرور

مدحت تو سے رکھی بسنیا دی
 ان کے نقشے دیکھ کر وہ رو گئے
 دل کے اندھے ہیں نہیں کچھ جھپڑ
 جس کا جو دل چاہے سو طیار ہو
 جو رسالت ہو گئی سب کو حصول
 صاحب خانہ کی کیا حاجت رک
 اہل خانہ سے نہ گو آباد ہوں
 ان سمون کی تھی یہی اہل مرض
 ہو گیا ہر جائی ایجاد فقیر
 اپنے بھان شادی کنھیا کا ولد
 حضرت عیسیٰ کا جو مولود ہی
 من تشبہ قوم ہیں اعمال میں
 ان کے بھی مولود کی ہی یہ خوشی
 حضرت عیسیٰ کا ہی یہ دن بڑا
 اپنے بھان لازم اسے ٹھہرائے
 اسمہ احمد ہوئی سب کو نوید
 اور ابو الملت خطیل اسمہ تھے
 یہی ظہور احمدی اوس الملت سے
 حیف حضرت سنہوا و سکا ظہور

حقیقہ میں یہ محبت ہو تو تمام
 صدق سے صدیق سے لے کر سال بھی
 حضرت فاروق و ذوالنورین نے
 حقیقہ اس ماہ ربیع کی سب سے
 یا محبت میں کہو اون کی تصور
 اون میں یا ماہ ربیع آتا تھا
 کوئی شے اس میں کوئی اختیار
 کہ گئے یہ خاص ختم المرسلین
 فاقہ و العبدی ابابکر و عمر
 فیکم التقلین اونی تارک
 مجلس میں سر جود ہی ہزار
 اہل دین سہتے ہیں خود انہم یہاں
 ربیع و قی ذکر بابانگ بلند
 ہی بیان و عطا حضرت کا سیر
 درس قرآن و احادیث رسول
 جمعہ اور عیدین اس میں کیا ہیں کم
 جتنے ہیں اعمال اس کے تمام
 اجر ہیں اس میں رسول پاک کو
 دشمن ہی سے کرے جو دوستی

وہ کیا اصحاب سے کیونکر نہ کام
 مجلس مولودمان اسلام کی
 مرتضیٰ اور حضرت سبطین نے
 کھوئی اور مجلس کی اون کیجا
 یا عیادت میں کہو رکھتے فتور
 رسم بدعت یا کہو بھاتا نہ تھا
 چھوڑو بدعت یا ہو دل میں شرم
 ہو مخاطب جانب اصحاب دین
 اہل سنت ہیں اسی تقلید پر
 ہی مخالف فی الضلالة پاک
 اس بیان میں او سکون بھی کر لو شام
 ذکر حضرت میں ہمیشہ تر زبان
 ہی رسول اللہ کو بس دل پسند
 جس سے ہو معلوم سب کو خیر و شر
 ذکر حضرت اس میں ہی بیشک حصول
 جو کرین ماہ ربیع ایجاب دہم
 صدقہ و خیرات و صلوات و صیام
 خاص او نگو غیبر ممنون اجر ہو
 ہی ہمیں سب کا عہد وہ دوزخی

چھوڑ سکتے ہیں نہیں دنیاوی دون
 کب ہو ایسے شخص سے راضی ہوں
 لاتے ہیں تعظیم کا خر کی بجاب
 جیفہ دنیا کے طالب میں کلاب
 مجلسوں میں جس سے سرد ہوتا ہے
 مجلس مولود کا ہی کار و بار
 جو کہ مولود کر ڈالیں منہ
 ہو تب میں کا کبھی ثانی نکاح

ہیں نصاریٰ کے یہاں خود سڑکوں
 گو کرے مولود سون بو الفصول
 واسطے دنیا و دون کے بے حیا
 انے کب خوش ہو رسول مستطاب
 چپکے دو محتاج کو کیا اس کا خر
 سنت نبوی سے ہی صد تنگ و غار
 ایک و سنت نہو جو بن میں جار
 تنگ لا دین اس میں دتر از مفرج

اور اسی کے موافق مولوی محمد شہر صاحب لکھنوی مرحوم مغفور نے اپنے بعض فتویٰ
 میں لکھا ہے چون در بلاد ہند مشرکین در تاریخ میلاد کشتن محفل ہر منعقد کنند و امر ایران
 و ایران باسی کفار ترک و ایران در تاریخ میلاد خود و بزرگان خود جشن نمایند درین دیار محفل
 بنی علی علیہ وسلم در تاریخ میلاد نمودن موجب تشبہت با رباب ہوا می باطل پس عبت
 بقیمہ خواہ شد و نیز آنکہ درین بلاد محفل میلاد پیغمبر علیہ السلام میکنند اعتقاد دارند کہ در کردن
 این امور در ماہ ربیع الاول ثواب زیادہ است از بجا آوردن آن در ماہ دیگر لہذا اگر در ماہ ربیع الاول
 شگرت باشد بہر ہنج کہ متصور گردد از استقراض برباد گدای دست پازوہ زر بہرست آرز
 و محفل منعقد سازند کہ در ضمن آن تکف حقوق واجبہ و ارتکاب امر نامشروع شود در ماہ رمضان
 و یا عشرہ ذی الحجہ اگر تو نکر باشند و در فاضل از ضروریات مہیا باشند مجلس فی آریند و جبہ
 جز آن نیست کہ می پذیرند کہ ثواب این خیرات در ماہ ربیع الاول زیادہ است از ثواب آن خیرات
 در ماہ مبارک رمضان عشرہ ذی الحجہ و این پذیر مخالف فصوص نبی است علیہ السلام باجملہ

وضع شریعت محمدی علی صاحبها الصلوٰۃ والسلام برہوت و خفیت است پس بدعت شریعت
 در چیزی باشد کہ در آن سہولت خفیت نبود و این البتہ قبیح بود و حسن انتہی اور در مختار کی اس
 عبارت پر و اعلم ان النذر الذی یقع للاموات من اکثر العوام و مایوت خذ
 من الذراہیم و الشہم و الزینث و نحوھا الی ضرایح الاولیاء الکرام تقرُّباً الیہم
 فہو باطل و جائز باطل و حرام مالم یقصدوا صرفھا للفقراء الاکانام حاشیہ شامیہ
 میں لکھا ہی آئی ہاں نیکون صنیعہ النذر للہ تعالیٰ للتقرُّب الیہ و یکنون فی کثر
 الشہم مراد اہل فقر و گامرو و لا یجفی لہ الصرف الی غیرہم گامرو سابقا
 لابد ان یتکون المنذور مہا یصح بہ النذر کالصدقۃ بالذراہیم و نحوھا
 اما لو نذر زینثا لا یقادی قندیل فوق الشہم او فی المنارۃ کما تفعل النساء
 من نذر الزینث لسیدی عبدالقادر و توقد فی المنارۃ جہۃ الشرف
 فہو باطل و اقبح منہ النذر بقرآنۃ المولید فی المنائر مع اشتغالہ علی
 النساء و اللعیب و اہل ہاب ثوابہ لک الی حضرت المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 انتہی اور تحفہ اشاعریہ میں حضرت حجۃ اسد شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہی نوع
 پانزدہم امثال متجددہ را یک چیز بجنہ دانستن و این ہم خلی بر ضعیف العقلان غلبہ اردو میں کہ
 آب دریا و شعلہ چراغ و آب فوارہ را اکثر اشخاص بیک آب و یک شعلہ خیال کنند و اکثر شیعہ عادت
 خود و ہمک این خیال اند مثلاً روز عاشورہ در ہر سال کہ بیاید آزار و ز شہادت حضرت امام حسین
 لگان برزد و احکام ماتم و نوحہ و شیون گریہ زاری و فغان و بیقراری آغاز نہند مثل زمان کہ ہر
 سال بریت خود این عمل نمایند حالانکہ عقل بالبداہتہ میداند کہ زمان امریال غیر قارست ہرگز
 جزو اوشبات و قرار نازد و اعادہ سعد و محال شہادت حضرت امام حسین در روزی شدہ بود و اگر

از آن روز هزار و دویست سال دارد و این روز را بان که در چرخ اتحاد و کلام مناسبت و روز عید
 و عید النحر را برین قیاس بنیاید کرد که در اینجا میسر و شادمانی سال بسال متجددست یعنی ادا
 روز و رمضان و ادا می حج خانه کعبه که شکر النعمه المتجدده سال بسال فرحت و سرور نوید می شود
 و این اعیاد و شرایع برین مبهم فاسد نیامده بلکه اکثر عقلا نیز روز نور و مهر جان و مثال این
 تجدیدات و تغیرات آسمانی را عید گرفته اند که هر سال چیزی نوید می شود و موجب تجدید
 احکام می باشد و علی بن ابی القیس تصدیع بعید بابا شیخ الدین و تصدیع بعید غریب مثال فلک می آید
 و هم فاسدست از اینجا معلومست که روز نزول آیة النور آنکه لکھو ینکھو و انتھمت
 علیکم کفرکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام ینگا و روز نزول وحی و شب معراج را چرا
 در شرع عید قرار نداده اند و عید النحر را قرار داده اند و روز تولد و وفات مسیحی را
 عید نگردانید و چرا صوم روز عاشورا که سال اول بموافقت پیروان حضرت صلی الله علیه و سلم
 بجا آورده بودند مشوخ شد و برین همه همین است که و هم را دخی نباشد بدون تجدید و تمت حقیقه
 سرور و فرحت بنوین یا نعم و ما تم کردن خلاف عقل خالص از شوائب هم ستانتهی او برین
 هم مصرون بجای منی جواس مجلس میلاد پیغمبر کذا آیه که ردین تحریر کی می و همین گشای
 و فی الجاس و اما ما کان المقضی لفعله فی عہدہ علیہ السلام بمن غیر
 وجود المانع ومع ذلك لم یفعله فاحداثه تعزیر لدین الله تعالی واذ
 لو کان فیہ مصلحة لفعله علیہ السلام و لکلام یفعله ولم یحج علیہ السلام
 انه لیس فیہ مصلحة بل هو بدعة فیئحة سبغة و ظاہرست که این عمل باوجود
 مقتضی و عدم مانع که آن فرط محبت و عشق صحابه است چنانچه ثابت شده که حضرت صدیق اکبر
 بحسب فرقت آن سرور و پیغمبر میگردانید و اگر از دیگران بچشمه عشق آن نخواهد بود و میبایست که بغیر

محبت این مجلس مولود رومی آراست موجب سعادت و فرحت مبدانست و هم چنین خلقای نیک
و دیگر صحابه چون با وجود نقضی و عدم مانع ازین اکابر این عمل صورت گرفت پس بالضرر و موا
قاعده مذکوره بودن آن بدعت مکرده و خارج از دین و مخالف طریق سلف صالحین ^{علیهم السلام}
عنه جمیع ثبات گشت پس ترک آن موافق این اصل حکم اساس سنت است فعل آن
و مکرده و شیخ و بهیومی در تحت حدیث **اعمالاً الا حکماً** بالنیات میگوید اتباع هم چنانکه
فعل لازم است در ترک نیز پس آنکه مواظبت نماید بر فعل آنچه که شارع مکرده باشد تبع بود و فی الجمله
قال ابن الحاج بیّن غی ان یمنع الامام ما احدثه من المصاحفة بعد صلوة
الصبح و بعد صلوة الجمعة و بعد صلوة العصر بل زاد بعضهم فعل ذلك بعد
الصلوة الخمس و ذلك كله من البدع و هذا التصحیح منهم بشرع بالاجماع
فلا يجوز المخالفة و مذکوره التوروی فی الاذکار و ان كان مشعراً یا اخصاً
بعد صلوة العصر و الفجر فلا اصل له فی الشرع علی هذا الوجه لکن لا بأس به
فا نظر کیف اعترف بان لا اصل له فی الشرع و بعد هذا الاعتراف لا یفید ما
ذکره مقوله و کن لا بأس به لخر ما قال و لو لم یصح الفقهاء بکراهتها
مل كانت مباحة فی نفسها حکمنا فی هذا الزمان بکراهتها اذا و اطلب
علیها الناس و اعتقدوها سنة لا رمة یحیی لا یحترق علی ترکها انتهى و
من هذا فی الطريقة المحمدية الى ان قال و کامباح ادى لذلك فمکروه
فقد افتی بعض الفقهاء لما اشاع صیام ايام البیض فی زمانه بکراهته لئلا
یودی الى اعتقاد الواجب مع قربة صیامه و وجود الاخبار الکثیرة
فیه ما ظنک بالمکروه انتهى و فی باب الارتداد من الخیر انه الاقار و الافعال

دلیل الاعتقاد استی و معلوم است کہ درین اعتقاد و اجتماع آن قد التزام و موافقت تمام
 راہ یافتہ کہ بعضی شعار اسلام بالاسند و حجت تا کہین معلوم و میام را از دہ ائمہ اسلام خارج میکنند
 اما تارک و مسکرا این مجلس و قیام را نزد یک ذکر تولد خیر الانام علیہ السلوٰۃ والسلام خارج از دہ ائمہ
 دین اسلام اعتقاد میکنند چنانچہ مولوی منظر کریم و مولوی سلیمان احمد در تالیفات خود ذکر
 نموده اند پس مؤمن متدین پاک عقیدت متبع سنت را باید کہ از مناقشہ و اختلاف بیرون رفته
 و پاس فرمودہ خدا و رسول خود نموده این فعل را بگذارد و بجای آن در جمیع اکت و صلوٰۃ و سلام
 کردہ باشد روز پنجشنبہ و دوشنبہ روزہ دارد کہ رسول کریم در آن روزہ میفرمود و تعرض
 الاعمال کل اتین و الخیس فاحب ان تعرض علی وانا صائم و ایضا سبیل عن صوم
 یوم الاثنين فقال لا یوم ولدت فیہ و اس لی علی فبدا فتی پس از حدیث مثل
 عن صوم یوم الاثنين بر اثبات تمیز مجلس میلاد و مخصوص از ایام ربیع الاول استدلال
 گرفتن با وصف فقدان شرط قیاس اہانت بہت احیای بہت کردن است کما ہو ظاہر مثل
 ظهور شمس و معارضہ و مقابلہ بآیات و احادیث و دلائل قویہ جمہور فقہاء نمودن است انتہی کہتا ہوں
 بفضلہ تعالی کہ نہیں ثابت ہی شارح علیہ السلام سے گیارہوین یا بارہوین ربیع الاول کی روزہ
 رکھنا علت مذکورہ کی بہت ہے اور اگر ثابت ہی تو صرف ہر دوشنبہ کو ہر مہرے میں ہر سال کے
 فقط روزہ رکھنا حضرت کے علت مذکورہ کی بہت ہے ثابت ہی سو اگر ایسے ہی انکو ولادت کی بچی
 کرنا شکر رہی تو ہر دوشنبہ کو ادا ہی شکر اس نعمت عظمیٰ میں روزہ رکھنا کریں کہ فضلت اتباع
 کی ہانچہ سے بچانے یا در ارتکاب پرعت نہوے کہ او میں سکی برباد گناہ لازم ایسے کہ عبادت علی
 غیر منہج السنہ نظر شارح میں عبادت نہیں سوای ظلمت حرمت کے کما علمت اور علاوہ اسکے اگر کچھ
 مجلس میں خیر ہوتی تو خود حضرت یا صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین بھی اسکو بجا لاتے جیسے کہ روزہ

رکھنا حضرت کے اور صحابہؓ وغیرہ سے اسی علت کی جہت سے ثابت ہوا یہی پھر کون کی خبر حضرت
 کو مانع تھی کہ روزہ تو ہر دو شنبہ کو اس بہت رکھنا کرتے اور مجلس خاص مہینے ربیع الاول روز
 ولادت میں نکلتے مگر یہی کہ معاذ اللہ بڑھ گئی سمجھ ان لوگوں کی حضرت کی سمجھ پر اور درپردہ
 شاعری کا کرشمہ کہ کمال شیعہ بدعت کو نیک سمجھ کر اور چھوڑنے سے سنت کو بد سمجھ کر بچا دینا
 شومی ایسے عقیدہ فاسد سے کہ نونہ ہی یہ قہر الہی کا بیت از شراب مہر چون سستی دی +
 نیست ہمارا صورت ہستی دی + اور اوپر معلوم ہو چکا ہے یہ امر کہ تخصیص کسی ایام اور زمانہ کی
 زمانوں سے عبادت کے لیے اور کسی ہیئت صورت کی ہیئت و صورت میں سے عبادت کے لیے کرنا
 اور ٹھہر دینا کام شائع علیہ السلام کا ہی سو جاوایم و روز کہ معین مقرر ہوئے شائع سے کسی
 عبادت کے لیے اور جو صورت اور ہیئت کہ منظور و مقرر ہوئی کسی عبادت کے لیے تو چاہیے
 کہ اس ایام زمانہ میں اسی طور مقرر منقول پر او فاعل ناظر کو ادا کرے اور یہی لائے والا
 درپردہ دعویٰ شائع ہونے کا ہی سو دو شنبہ میں بلا تعین ماہ وغیرہ کے ہر اٹھارہ مہینہ
 روزہ رکھنا حضرت کے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہوا یہی تو چاہیے کہ اب ہر سلمان متدین
 موافق اسی سنت حضرت کے ہر دو شنبہ کو روزہ رکھ لیا کرے اور دائرہ امت اجابت میں داخل ہے
 اور سوا اسکے اور ایک یہ بات ہی کہ جو چیز باوجود داعی کے اور غیر مانع کے زمانہ حضرت میں پائی
 جائے اور اب اسکا احداث اسی داعی کے جہت سے کیا جائے تو وہ چیز محدثہ مردود اور مردود
 مراہی کا ہی کام مراب کہیو کیا سبب تھا کہ حضرت روزہ تو ہر دو شنبہ اپنی ولادت کے شکار وغیرہ
 میں کھا اور مجلس مولود یہ ہیئت کذا یہ نکرے اور اب اسکا احداث ہوا مگر بھی کہ نہیں ہی یہ
 مکرر اسر ظلت اور سبج کہ احداث فی الدین ہی ایسے کہنا ہی محققین نے کہ وہ من الشر فی
 ان یکن من الانسان فی ید النبی واصحابہ کالاعشی فی ید القاعد

سو میں کو چاہیے کہ اقوال و افعال میں بیروی کا تدوین اسلام کی کہ وہ حضرت تاج اور صاحب
 اعلام کو ام میں باہم امتیاز نہ ہوگی شان میں اچھی پہنے پر واجب لازم جانے سو
 جسے یہ لوگ حضرت کے دیگر حالات و مقامات وغیرہ کا ہر آن دہر لحظہ بدوئی کے شخصی
 محدثہ بعد سے کیا کرتے ہیں ایسے اب ہر وقت دہر آن میں فکر حالات و مقامات حضرت
 خیر البشر کا بلا کسی شخص ایام وہیں سے کیا کرے کہ سر ہر سبب سعادت و شریکات ہی
 راہ سنت و بدعت میں لکھا ہی اب دیکھو کہ حضرت امام کے لیے کھانا پکانا اور دیکھو کون کو
 دیا اور اس کا ثواب و نیکو دنیا ثواب کی بات ہی مگر خاص محرم کا مہینا مقرر کر لینا بدعت ہی ہے اور
 کسی کام کے لیے کوئی دن یا مہینہ یا وقت مقرر کرنا تو شرع کا کام تھا تو پھر جس شخص نے
 کہ حضرت امام حسین کے فاتحہ کو محرم کا مہینا اپنی طرف سے مقرر کر لیا اس نے شریعت میں ایک
 نئی بات نکالی اور شریعت میں نئی بات کا نکالنا بدعت ہی اسی طرح جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کا ذکر کرنا اور ان کے حالات اور سوانح عمر کے بیان کرنا اور لوہی عادتوں اور عبادتوں
 اور خصلتوں کا یاد کرنا دو جہان کی سعادت ہی مگر اب مولود شریف کی مجلس جو اپنی طرف سے بات
 شہرانی ہی کہ بارہ دفات ہی کا مہینا ہو اور خواہ اور حالات اب کے بیان کیے جاویں
 یا کئے جاویں مگر حضرت کے پیدا ہونے کا حال بیان کیا جائے یہ باتیں مقرر کر لینی شرع میں نہیں
 اس سبب اسکا اپنی طرف سے مقرر کر لینا بدعت ہی انتہی اور لکھا ہی بعض مبصرین ہمارے
 نے اس باب میں فی زمانہ کہ انعقاد مجلس مبارک یا انھیں و تقدیر کے بعد التزام روح و شمار
 و رسم شریعت میں دیگر برجات و ران راہ یافتہ ست کہ اران جلد رقص منصوبہ جہلہ ست احتیاج و شہوت
 ہوتی بھائی عقل و حواس چنانچہ چشم خود در قرا معلوم از شخصی کہ درین ماست ہو و در بار ہر ست
 هَذَا مَا لِلَّهِ وَآيَاتُ اللَّهِ إِلَى الظُّلُمَاتِ عِيدٌ وَدُسْتُ لِي بِرَدِّ دُخَانِي عِلَاقَ بَرَانِ عَقْلِي

ذُنُوبُهُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ شَرَحَ جَوَازِ أَنْ جَرَّاهُ إِلَى تَجَابُّ أَنْ ثَابِتٌ يَنْشُدُ وَبَلْكَ إِنْ لَمْ يَكُنْ
 وَبَعَثَ سَيِّئَةً سَتُهِمِينَ حَقَّ وَصَوَابُ رُكْبَةٍ فِيهِ قَوَاعِدُ شَرْعِيَّةٍ مَعْنُومٌ مَشْهُودٌ فَيُشِيرُ عَمَّا دِي
 الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ
 وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ غَرَضُكَ ذِكْرُ كَارِثَةِ عِبَادَتِ حَسَنِ لَذَاتِهِ هِيَ أَوْ ذِكْرُ
 سَيِّئَةٍ وَحُضْرَتِ خَيْرِ الْبَشَرِ عَلَيْهِ الْفَلَاحُ صُلُوحٌ كَمَا مَجْمَعُ ذِكْرُ كَارِثَةِ عِبَادَتِهِ هِيَ أَوْ حَبِشَةُ شَامِلٌ هُوَ بَرَقَاتُ
 كَوْنُ قَبِيحٍ لَغِيرِهِ هُوَ بَرَقَاتُ شَمَلِ صَوْمِ يَوْمٍ مُحَرَّمٍ لِلصَّوْمِ كَمَا فِي نَفْسِهِ صَوْمِ عِبَادَتِ حَسَنِ لَذَاتِهِ هِيَ
 قَبِيحٍ لَغِيرِهِ سَبَبُ رُكْبَةٍ أَوْ كَمَا فِي يَوْمٍ مُحَرَّمٍ لِلصَّوْمِ هِيَ أَوْ حَبِشَةُ شَامِلِ هُوَ خَالِصٌ هُوَ كَمَا
 وَهِيَ حَسَنٌ أَوْ سَمِينٌ بَاقِي هِيَ أَيْ هِيَ ذِكْرُ سَيِّئَةٍ وَحُضْرَتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا فِي نَفْسِهِ حَسَنٌ عُمُودُ عِبَادَتِ
 هِيَ حَبِشَةُ شَامِلِ عِبَادَتِ قَبِيحٍ كَمَا سَمِينٌ هُوَ كَمَا وَهِيَ قَبِيحٌ أَسَمِينٌ أَلَا أَوْ هُوَ كَمَا قَبِيحٌ لَغِيرِهِ هُوَ حَبِشَةُ
 أَوْ نَ بَرَقَاتِ مُحَرَّمَةٍ هِيَ خَالِصٌ هُوَ كَمَا وَهِيَ حَسَنٌ أَوْ كَمَا أَسَمِينٌ بَاقِي هِيَ حَبِشَةُ شَامِلِ هِيَ كَمَا طَرَفُ أَتَارُ
 كَمَا هِيَ صَاحِبُ طَرِيقَةِ مُحَمَّدِيَّةٍ أَوْ شَرَحَ فِي أَوْ كَمَا كَمَا صَاحِبُ طَرِيقَةِ مُحَمَّدِيَّةٍ فِي بَيَانِ بَرَقَاتِ
 مِنْ أَيْسَرِ مَنَاسِكَاتِ مِنْ وَالْعَاشِرَةِ أَجْمَاعُ النِّسَاءِ وَتَوْحِيدُهُنَّ بِالْجَهْدِ وَخَلُوهُنَّ فِي
 بَيْتِ أَجْنَبِيٍّ وَخُرُوجُهُنَّ لِلتَّكْنِيَّةِ وَالتَّكْنِيَّةِ وَالْعِبَادَةِ وَزِيَارَةِ الصُّبْحِ وَاللَّحْظِ
 إِذَا كَانَ لِلْأَجْنَبِيِّ وَقَرَأَ تَحْتَ مَوْلَاكَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَهْدِ بِحَبِشَةٍ
 يَسْمَعُهُ الرِّجَالُ مِنْ خَارِجِ الْبَيْتِ خُصُوصًا لَذَاتِ الْأَزْوَاجِ وَالشَّوَابِ مَعَ الزَّوْجِ
 وَالطَّبِيبِ أَوْ كَمَا شَرَحَ فِي أَوْ كَمَا أَجْمَاعُ النِّسَاءِ وَمَوْلَاكَ تَحْتَ وَتَوْحِيدُهُنَّ
 فَقَدْ ذَكَرَ الشَّعْرَانِي فِي تَبَيُّنِهِ قَالَ ابْنُ الْحَاجِّ وَمِنْ جُمْلَةِ مَا أَحَدَثُوهُ مِنْ
 الْبِدْعَةِ مَعَ إِعْتِقَادِهِمْ أَنَّ أَكْبَرَ الْعِبَادَاتِ مَا يَفْعَلُونَ مِنَ الْمَوْلَا وَقَدْ حَقَّقَ
 ذَلِكَ عَلَى بَدْعٍ وَحَرَّمَ مَا فِيهَا اسْتَعْمَالُهَا الْمَغَانِي وَالنَّغْنَى وَحُضُورُ الْمَوْلَا

وَرَوَى السَّائِدُ وَغَيْرُهُ مِنْ الْمَقَاسِدِ اَنْتَهَى سَوْرَتِمْ بِاَكْ عَقِيدَةٍ وَالْكَوْلَ اَرْمَ وَتَوَافَقَ
اِيَّاكُمْ ذَكَرَ سَلَامُ حَضْرَتِ خَيْرِ الْبَشَرِ كَوْنِ عِبَادَتِ هِيَ عِبَادَتِ هِيَ كَيْ طَعْمِ بِرَادِ كَوْنِ كَرَسِيٍّ عِنِّي هِيَ
عِبَادَتِ مِنْ مِثْلِ نَمَازِ وَرُزْزِ وَتَلَاوَتِ قُرْآنِ مُجِيدِ وَحَدِيثِ شَرِيفِ ذَكَرَ وَغَيْرُ ذَلِكَ غَيْرُ كَيْ
اِسْكَانِ بِي رِيَانِ كَيْ كَرَسِيٍّ طَبَاكْسِي قِيدِ وَتَحْصِيصِ فَخْرِ كَيْ مَوْجِبِ الدِّينِ الصِّحْحِ كَيْ كَوْنِ
كُوْحَضْرَتِ كَا اَحْوَالِ خَيْرِ اَلْ سَنَانِ اَدْرَا كُو اَوْ سِرِّ اَكَا كَرْنَا اَدْرَا وَ سِرِّ رَعْبَتِ اَلَا اَمَقْصُودِ شَارِعِ
عَلِيهِ السَّلَامِ كَا بِي قَيْدِ اَبُو اَلْمَدْعَى اَوْ عَكْسِ اَوْ كَا مَوْجِبِ خَيْرِ اَلْ دِيْنِ اَلْ كَلْبِي كَامِ اَوْ رَعْلَاوَهُ اِنْ سَبَبِ يَحْيَى
اَكْ فَرَمَا حَضْرَتِ عَلِيِّ اَلْمَدْعَى سَلَّمَ نَزَعَ مَا يَرِيْ بِكَ اِلَى مَا لَا يَرِيْ بِكَ قَالَ سَلَامُ اَلْمَدْعَى
خَاتَمِ الْمَحْدَثِيْنَ حُبَّةِ اَللّٰهِ فِي الْاَرْضِ مَوْلِدُنَا السَّيِّدِ عَبْدِ الْعَزِيْزِ اِنْ اَلْمَدْعَى
قَدْ تَعَارَضَ فِيْهَا الْوُجُوْهُ فَمِنْ مُّجَوِّزٍ وَمِنْ مَا يَحْ فَالْسُّنَّةُ حَيِّثُ اَلْمَدْعَى
وَالْاِخْتِيَاظُ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعِ مَا يَرِيْ بِكَ اِلَّا اَوْ فَرَمَا حَضْرَتِ
اَنْ تَرَكْتَ فَيَكُنْ اَمْرٌ لَّنْ تَخْلُقُ اَمَّا تَمَسَّكْتُ بِمَا كَتَبَ اَللّٰهُ وَسُنَّةُ
رَسُوْلِهِ قَالَ ابْنُ اَهْمَامٍ فِي تَحْرِيرِ الْاَصُوْلِ اِنَّ النَّصَّ الدَّالَّ عَلَى الْكُرَاهَةِ
اَوْ عَلَى الْحَرَمِيَّةِ يَحْ عَلَى النَّصِّ الدَّالِّ عَلَى الْاِبَاحَةِ هَكَذَا حَقَّقَ بَعْضُ خَلَاِئِ
فِي تَحْرِيرِ اِيْمٍ اَوْ رَدِّ مَخَارِجِ مِنْ بَيَانِ سُنَّتِ قَبْرِ كَيْ اِنْ تَرَكَ الْمَكْرُوْهَ مُقَدَّمٌ عَلَى السُّنَّةِ
اَوْ نُوْرُ الْاَنْوَارِ مِنْ هِيَ الْمُبِيْغُ وَالْحَرَامُ اِذَا تَعَارَضَا يَتَرَجَّحُ الْحَرَامُ سَوَابِ مَخْوَلِيْ مَعْلُوْمِ
هُوَ كَيْ يَبَاتُ كَيْ جَوْزِ مَتْرُوْذِ هُوَ دَرِيْ اَنْ سُنَّتِ اَوْ مَكْرُوْهٍ كَيْ اَوْ حَرَامِ اَوْ رِيَاحِ كَيْ اَوْ
كَرَاهِيٍّ اَوْ نَكْرَاهٍ اَوْ اَجِبِ هِيَ سَوِيَّا حَالِ هِيَ اَوْ سِجَرِ كَا كَيْ مَتْرُوْذِ هُوَ دَرِيْ اَنْ اِبَاحَتِ
مَرْغُوْمِ اَوْ دَعَاىِ اَوْ بِرَعْبَتِ سَيِّدِ قَبِيْحِ مَزْمُوْمِ مَحْرُوْمِ كَيْ مَكْرِيٍّ كَيْ تَرَكَ اَوْ كَا لَطَرِيْنِ اَوَّلِيٍّ اَوْ اَجِبِ
لَا زَمِيٍّ سَوَابِ مَوْثِقِيْنِ يَا كَيْ دِيْنِ كُوْلَا زَمِيٍّ اَوْ تَحْمِيٍّ كَيْ جَلْدِ اِيَّ اِنْ عَقْبَهُ اَكَا سَبَبِ تَوْبَةٍ كَيْ

ذکر نیاد کو کہ مجملہ عبادات کے ہی بدون تمیز و قیاس مبدعہ کے مثل سب عبادات کے بلا تخصیص
 کے تھیمات ناشروع سے بجایا یا کریں کہ موافق موطن بقیہ سنت کے اور مخالف ہو راہ مبتدعین
 کے تاکہ داخل ہو بشارۃ سَفَرِ اُمَّتِی حَتّٰی ثَلَاثٌ وَ سَبْعِیْنَ مِائَةً کُلُّهُمْ فِی الدَّارِ
 الْاٰمِلَۃِ وَ اَحَدٌ قَالُوْا مَنْ هِیَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَیْکَ وَ اَصْحَابِیْ کُلُّ اُمَمٍ
 یَّرْتَضَوْنَ الْجَنَّةَ الْاٰمِنَ اَبِی قِیْلَ وَ مَنْ اَبِی قَالَ مَنْ اطَاعَنِیْ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَ
 مَنْ عَصَانِیْ فَقَدْ اَبِیْ اَوْ لَا یُؤْمِنُ مِنْ اَحَدٍ حَتّٰی یَكُوْنُ هَمَّیْکُمْ تَبَعًا لِّمَا جِئْتُمْ
 اَوْ مِنْ تَمَسَّکَ لِیَسْتَبِیْحَ عِنْدَ فِسَادِ اُمَّتِیْ فَلَهُ اَجْرٌ مِّمَّا تَدْرُسُوْهُ اَوْ رَحِمَ اللّٰهُ
 عَلٰی خُلَفَآءِ قِیْلَ وَ مَنْ خُلَفَآءُ لَکَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ سُنَّتِیْ وَ
 یُعَلِّمُوْنَ بِهَا النَّاسَ اَللّٰهُمَّ اَوْ رُوْدُ جَبْزِ بَعْضِ اَوْلِیَا اللّٰهِ تَعَالٰی کے اس باب میں مکاشفات الہام
 بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنے مکاشفہ والہام میں اسکا حسن دریافت
 کیا اور اس فصل کو مع فاعلین کے رحمت حق سبحانہ تعالیٰ میں غوطہ زن پایا تو جواب
 اسکا یہ ہی کہ مکاشفات والہامات غیر انبیاء علیہم السلام کے شرع میں حجت نہیں ہیں
 فتح الغفار شرح منار میں ہی بخلاف الہام الاوّل لَیَآءُ فَإِنَّهُ لَا یَكُوْنُ مُحِجَّةً
 عَلٰی غَیْرِہِ اَوْ اُس کے جا کر کہتا ہی بخلاف الہام غَیْرِہِ فَخِیْرٌ اَقْوَالُ شَاہِدُہَا
 الْخُنْدَارُ اِنَّہُ لَا مُحِجَّةَ عَلَیْکَ وَ لَا عَلٰی غَیْرِہِ انتہی اور ایک جواب اسکا حضرت
 مجدد الف ثانی شیخ احمد سہروردی کے مکتوبات سے گذر چکا فَافْهَمُوْا بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ
 وَ اٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ



محبید خدا می راکه اطیعوا الله واطیعوا الرسول فزمان او چه و درود
نامحدود و بر خیریکه و ما محمد و آله و رسوله در شان او اما بعد مخفی باد و محتجب
نماند که درین زمان برکت تو امان بتاریخ بنهستم تهر صفر المظفر ۱۲۸۳ هجری این کتاب
لاجراب مصنفه جناب مستطاب حامی دین اسلام هادی انام صاحب شوکت
عظمت والی ملک و دولت شریعت پناه حقیقت انگاه نواب عین الدوله
وزیر الملک محمد علی خان بهادر والی ریاست محله آباد عرف ثونک

در مطبع جناب عالی شاقب منشی نول کشور صاحب

مطبوع گشته با ختام رسید و شائع شده

فیضان مستغنیان گردید

الحمد لله علی کل

